

اَللّٰهُمَّ احْسِنْ لِيْ عِبَادَةَكَ الْعَلِيَّةَ

اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ وَفِيْ طَاعَتِكَ اَلْكَرْبُ الْعَجِيْزُ اَلْمُسْتَغِيْثُ اِنْ رَأَيْتُ اَهْلَ الطَّاعَةِ قَدْ  
كُنُوْا اِيَّاهُمْ وَطَاعَتُهُمْ فَسَتَرْتْ اِلَادَةَ جُفُوْا مِنْ حَقِّكَ الْكَامِلِ وَالطَّاعَةَ مَا لَا تَرِيْ عَلَيْهِ  
فَاَنْتَ اَعْلَمُ بِالْعَظَمَةِ

# اصح ودرست مسلم

## شیر کا مکمل اللہ واوی

- اس مسلم کی صحت ٹھیک ٹھیک قرآن شریف کی طرز پر کمال تک پہنچائی گئی ہے۔ اس مقصد کے لئے اپنی ذات کے علاوہ من صحت اور علم حدیث کے تین بہترین عالم مقرر کئے گئے جنہوں نے مسلم کے سابقہ دو مطبوعہ نسخوں اور ایک نسخہ مصری کا مقابلہ کر کے ان کی غلطیوں کو درست کیا اور ایک صحیح اصل تیار کی۔ تب اس تصحیح شدہ اصل سے ہم نے اپنی مسلم کی کتابت بہترین اور صحت کے ساتھ لکھنے والے کاتبوں سے کرائی۔ پھر کاپیوں اور پروفوں کی صحت میں نہایت جانفشانی سے کام لیا۔
- ہم نے اس مسلم میں احتمالی نسخوں کے تمام الفاظ کو بین السطور کی بجائے صحیح بخاری کی طرز پر واضح علامتوں و نشانات دے کر اس کے حاشیہ پر درج کیا ہے۔
- امام نوویؒ نے جہاں جہاں مذاہب کی تحقیق کی ہے وہاں نہایت تحقیق کے ساتھ ہم نے امام اعظمؒ کے مذہب کے دلائل بروئے احادیث، متن و شرح سے الگ حاشیہ پر چڑھادیئے ہیں۔

غرض کہ صحیح مسلم کی بہتری کی بابت جس قدر کوشش ممکن تھی اُس سے دوگنی عمل میں لائی گئی۔  
یقین ہے کہ آج تک اس قدر صحیح خوشخط اور کامل اہتمام کے ساتھ نہ مسلم کسی جگہ چھپی اور نہ آئندہ چھپنے کی امید ہے۔

خادم العلماء والمشاہیر نور محمد

ناشر

مدیری کتب خانہ

مقابل آرام باغ کراچی

ومعہ حاشیہ علیہ للامام ابی الحسن السنی



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي وفق لي لكتابة هذا الكتاب الصغير المشتمل على ما كان في أذهاني من المطالبات  
كثيرة في حقها ما ينبغي من كتابته في هذا الجمع من رغبتي في الكتابات والاطلاع على ما لا يرى عليه

فاني بعون الله العظيم

سوانح الحيات الآخرة مشتملة

هذا الكتاب المشتمل على سوانح الحيات الآخرة مشتمل على ما كان في أذهاني من المطالبات  
كثيرة في حقها ما ينبغي من كتابته في هذا الجمع من رغبتي في الكتابات والاطلاع على ما لا يرى عليه  
فاني بعون الله العظيم

## سوانح الحيات الآخرة مشتملة

### سوانح الحيات الآخرة مشتملة

والحمد لله الذي وفق لي لكتابة هذا الكتاب الصغير المشتمل على ما كان في أذهاني من المطالبات  
كثيرة في حقها ما ينبغي من كتابته في هذا الجمع من رغبتي في الكتابات والاطلاع على ما لا يرى عليه  
فاني بعون الله العظيم

سوانح الحيات الآخرة مشتملة

هذا الكتاب المشتمل على سوانح الحيات الآخرة مشتمل على ما كان في أذهاني من المطالبات  
كثيرة في حقها ما ينبغي من كتابته في هذا الجمع من رغبتي في الكتابات والاطلاع على ما لا يرى عليه  
فاني بعون الله العظيم

ناشران

قديمي كتيب خان

مقابل آرام باغ كراچی

الطبعة الأولى ١٩٣٠

الطبعة الأولى ١٩٣٠

ومعه حاشية عليه للإمام أبي الحسن السندی

طبعة قديمي كتيب خان بالاتفاق مع نور محمد - صبح المطابع - كارخانہ تجارت کتب



آج سے قبل ہندوستان کے مختلف مطابع میں مسلم جہی اور شائع ہو گئی ہے بغرض صحت اصل ان سکون نسخہ مصری جمع کیا پھر صحیح حاصل کے لئے تین نسخوں کا انتخاب کیا یعنی مسلم مطبعہ مصر، مسلم مطبعہ انصار  
دہلی، مسلمان اور مسلم مجتبیٰ دہلی، فلسفہ جو مولوی عبدالاحد صاحب مرحوم کی حیات میں طبع ہوئی تھی، دراب نایبہ مسلم مطبعہ مصر، صحیح مگر اس کتاب کو کتابت میں شماری تھی، اور صحت میں مسلم مطبعہ انصاری  
مجتبیٰ سے افضل تھی اس وجہ سے کتابت کے لئے اسکو اصل مستودہ بخیر کیا گیا اور ترکیب لکھنی کوفن صحت اور علم حدیث کے بین بہترین عالم خراج زرگزین اس مطلب کے لئے متفرق کئے گئے کہ تیرہوں آئیں سامنے بیٹھیں اور انہیں سو پر ایک کے  
پاس ایک ایک نسخہ دو اور ایک انصاری کو ٹوپے باقی اسکے ساتھ ساتھ خوب سنا اپنی کتاب میں لکھتے جائیں اور اچان فرق پایاں اسکو انصاری میں درست کرتے جائیں تاکہ صحت اصل کے بدواس کو کتابت کی جائے اس  
اشتہار کے لکھتے وقت انصاری اور مجتبیٰ دونوں میرے آگے موجود ہیں، انصاری میں کم مجتبیٰ میں زیادہ الفاظ غلط ہیں یا کتابت سے روکنے میں نہیں سوط الب عبارت کے بجز بھی خاطر صرف چند مقام بطور نمونہ خط  
فرامیں تاکہ آپ کو یہ اثرات بت ہو جائے کہ ہم نے مشوہ اولیٰ سلم کی صحت میں کس قدر کوشش کی جو مثلاً (۱) مسلم جلد اول صفحہ ۶۰ شرح نووی کی سطر ۳ و قیل عبد اللہ بن عمر بن العاصی یہاں مجتبیٰ میں عمار العاصی  
جو غلط ہے (۲) ایضاً صفحہ ۶۷ و سطر متصل جو قولہ ابن مردادہ کہاں مجتبیٰ میں ان مراد ہے جو غلط ہے (۳) مسلم جلد اول صفحہ ۹۵ شرح نووی سطر ۴ میں قول دوم سے پہلے جو مشہور تھا کہ کامل کا لفظ جو  
اسکے آگے ایک قول مع نووی کی کامل عبارت کے جو نصف سطر کے قریب مجتبیٰ میں لکھے سو رنگیا ہے جو غلط ہے (۴) مسلم جلد اول صفحہ ۳۸۱ شرح نووی کی سبک آخر کی سطر کے آخری الفاظ واللذان فتقوا  
دون میں مگر ان کے بعد چنانچہ ات سے لیکر فصاحت تک نصف سطر سے زائد عبارت مجتبیٰ میں لکھے سے رہ گئی جو غلط ہے (۵) مسلم جلد ثانی صفحہ ۱۹۹ شرح نووی سطر ۲۵ مجتبیٰ میں قسطاط بالثناء  
وقسطاط لکھا گیا جو غلط ہے صحیح قسطاط فستط بالثناء وقسطاط ہے (۶) مسلم جلد ثانی صفحہ ۲۳ شرح نووی سطر ۱۱ والعامة تعدی لبطعہ بالا بفعل الله مگر یہاں مجتبیٰ میں لا یفعل الله جو غلط ہے  
(۷) مسلم جلد ثانی صفحہ ۲۵۹ شرح نووی سطر فی الصحیحین لا یمن ترکہ لانما دیل الہ یہاں مجتبیٰ میں ونا دیل الہ جو غلط ہے (۸) مسلم جلد ثانی صفحہ ۳۸۵ شرح نووی سطر ۲ لہ تصیر جواباً بآخریم یہاں  
مجتبیٰ میں لہ تصیر جواباً بآخریم جو غلط ہے (۹) مسلم جلد ثانی صفحہ ۳۸۵ شرح نووی سطر ۹ (ابتدی نکوح حتی فعل الخ یہاں کہہ کی جگہ انصاری و مجتبیٰ میں ہر دو میں ہم ہے جو اس مقام پر  
ایسا ہونا غلط ہے یہ آیت سورہ محمد کی ہے غرض کہ اس قسم کی غلطیاں بہت زیادہ ہیں مگر یہاں اندراج کی گنجائش نہیں جو اور مسودہ میں جو سے ان غلطیوں پر نشان لگانے میں کہ ہائے ذرا بھی مختصر  
ہے مسلم مجتبیٰ میں غلطیاں زیادہ ہیں کیونکہ وہ انصاری سے نقل کی گئی تھی اور کتابت کی وقت اس قسم کے الفاظ مسلم مجتبیٰ میں لے کر اور نقل سے روکنے میں حالانکہ وہی الفاظ اسلام انصاری میں موجود ہیں  
اس بات کو معلوم کر کے ناظرین کو فوس ہوگا کہ ان غلطیوں کے سوا جنہم نے مشوہ میں نشان لگائے ہیں جنہم کے سات آٹھ کا اور اور دو لکھا گیا جو اور بھی ان کے متن و شرح میں کافی غلطیاں موجود ہیں وہ یہ کہ جب  
انکی کاپیوں اور پروٹوئی کامل صحت مالکان مطابق سے نہ ہو سکی اور جب کتاب غلط چھپ گئی تو انہوں نے اسکے آخر میں غلط نام لکھ دیئے مسلم مطبعہ انصاری ہی فلسفہ جلد اول کا غلط نام نظر ہے کہ اس کی  
جلداول میں ایک سو بارہ (۱۱۲) غلطیاں اور مسلم مطبعہ مجتبیٰ دہلی فلسفہ جلد اول کا حد صحت مرحوم کی حیات میں جمعی تھی اور ربا پیسہ اسکی جلد اول کے غلط نام یہ ظاہر ہے کہ اس میں دو سو بائیس (۲۲۲)  
غلطیاں موجود ہیں اور درحقیقت ان غلط ناموں کے لکھنے میں اہل علم کو کفایت بھی نہیں پہونچتا اسکا ثبوت یہ کہ جس نے نقل دستی اصل یہ ہر دو نسخے درحسین بخش دہلی سے عارف حاصل کیوں جن میں سے ایک تقریباً ۳۹  
برس دور و دور ۲۹ برس سے درس نظامی میں داخل ہو مگر کسی طالب علم نے ان غلطیوں کو غلط ناموں سے درست نہیں کیا اور بیشہ غلط تر رہتے چلے آئے میں اور اگر انصاف کوئی چیز ہے تو کہا جا سکتا ہو کہ اسلام میں  
قرآن شریف اور بخاری کے بعد جو مسلم کام مرتب ہو اسکا حق مالکان مطابق نے ادا نہیں کیا اور معمولی کتابوں کی طرح سے اسکو اس نوبت تک پہونچا دیا کہ اسکے آخر میں غلط نام لکھنے پر مجبور ہو کہ ہندوستان کے  
مگر تمام مطابع سے انکی مطبوعہ مسلم بجا بہتر تھی جسکی اہل علم نے نظر استحسان کیچھا تھا مگر فوس کہ ان مار کو علی طبع شدہ مسلمان ہر دو مطابق میں بالکل ختم ہو گئی جو چونکہ مسلم مطبعہ انصاری نسبت صحت میں بہت  
بہتر تھی اسلئے میں نے اسکو اپنی مسلکی کتابت کے لئے اعلیٰ مشوہ قرار دیکر میان مندرجہ بالا کے مطابق اس کی صحت کرائی اور جب غلط نامے اور جدید غلطیوں کی اغلاط کامل طور پر صحیح کردی گئیں تب اس اپنی مسلکی  
کتابت بہترین اور صحت کیساتھ لکھنے والے کا بتو خوش شروع کرائی پھر کاپیوں اور پروٹوئی کی صحت میں نہایت جانفشانی سے کام لیا اور اس مطلب کے لئے بے دریغ رو دیا خرچ کیا دیگر ناظران کتب کی طرح جو خانگی افادت  
شماری سے ہرز کام نہ لیا اسکی صحت کے لئے اپنی ذات کے علاوہ دہلی کے بہترین عالم جو علم حدیث اور فن صحت میں یکنائے روزگار ہیں متفرق کئے گئے اور انہوں نے اسکی صحت خشک خشک قرآن شریف کی  
دار پر کمال تک پہونچادی اور طباعت کے لئے اعلیٰ انتظام سے کام لیا گیا سابق مطبوعہ مسلمانوں میں ایک بڑا نقص یہ بھی تھا کہ آجنگ دیگر مطابع واسلے جو کابل کی وسعتی لکیر کے فقیر بنکر بھی پرکھی لوئے ہوئے  
احتمالی نسخوں کو بین السطور میں غیر واضح علامات کیساتھ چھاپتے چلے جاتے تھے جن سے متن کی وضاحت برابر ہو جاتی تھی مگر میں نے اس اپنی مسلم میں احتمالی نسخوں کے تمام الفاظ کو صحیح بخاری کے احتمالی  
نسخوں کے الفاظ کی طرز پر شناخت کی کامل علامات و نشانات دیکر اسکے حاشیہ پر درج کیا جسکی اہل علم کو دست آرزد تھی اور امام نووی نے جہاں جہاں مذہب کی تحقیق کی سے وہاں نہایت تحقیق  
کیساتھ چھپنے امام علم کے مذہب کے دلائل مجھے احادیث میں شرح سے الگ اسکو حاشیہ پر چھاپے ہیں نیز شک مسلم کی بہتری کی بابت جسقدر کوشش ممکن تھی اس سے دو گنی مل میں لائی گئی یقین ہے کہ ہندوستان  
میں آجنگ مفید صحیح خوشخط اور کامل انتہام کے ساتھ مسلم کی جگہ بھی وردہ آئے جیسے کی امید ہے اسکی قد و تلاش اہل علم کو اسوقت ہوگی جب یہ ہمارے یہاں ختم ہو جائی گی کیونکہ آج سے کچھ زمانہ قبل اہل مطابع حدیث  
کی کتابوں کو محض زر کشی کے خیال سے ہی نہیں چھاپتے تھے بلکہ کچھ ثواب آخرت کا خیال کرتے ہوئے صحت طباعت کی بہتری کا خیال بھی رکھتے تھے مگر موجودہ زمانہ میں محض زر کشی کا خیال عام ہو گیا جو ہم نے جو اسکی  
بہتری پر بہت بڑی رقم خرچ کی اور جانفشانی سے کام لیا اسکا نتیجہ آپ کے آگے جو دیگر مطابق سے اسکی بہتری پر تقریباً ہماری دو گنی لاگت خرچ ہو گئی۔

۱۰۰

خادم العلماء والمشايخ نور محمد نقشبندی  
(چشتی) ۳۰۰ صفحہ، مظفر ۳۲۹، مطابقت ۲، ہجری ۱۲۹۶

ناشر

مدیری کتب خانہ - آرام باغ - کراچی ۱۔

فتیری کتب خانہ نے نور محمد کارخانہ تجارت کتب کے ساتھ ایک معاہدہ کے تحت طبع کیا















[illegible]



صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٣٣١	باب البحث على الاتفاق وكراهة النكاح	٣٣٢	باب بيان ان الدخول في الصوم يحصل بطلوع الفجر وان لم ياكل وشرب	٣٣٩	باب ما يندب للمحرم وغيره قتل من الدواب في الحل والحرم
"	باب البحث على الصدقة ولو بقليل ولا يمتنع من القليل لا احتقار	"	حتى يطلع الفجر بيان صفة الفجر الذي يتعلق به الاحكام من الدخول في الصوم	٣٣٢	باب جواز صلق الرأس للمحرم اذا كان يذرى وجوب الغدي
"	باب فضل خفاء الصدقة	"	ودخول وقت صلاة الصبح وغير ذلك وهو الفجر الثاني ويسمى لصا دق	٣٣٣	باب جواز اكل النجاسة للحلقه وبيان قدرها
٣٣٢	باب بيان ان افضل لصدقة صدق الصبح الشحيح	"	والمستطير وان لا اثر للفجر الاول في الاحكام وهو الفجر الثاني المستطيل	٣٣٤	باب جواز اكل النجاسة للمحرم
"	باب بيان ان اليد العليا خير من اليد السفلى وان اليد العليا هي المتفقة على السفلى هي الاخذة	٣٣٣	بالاخر كن نبال السرحان وهو الذئب	"	باب جواز اكل النجاسة للمحرم
٣٣٣	باب النهي عن المشقة	٣٣٤	باب فضل السحور وتأكيده استحبابه واستحباب تأكيده وتجميل الفطر	٣٣٥	باب جواز غسل المحرم بدنه ورجله
٣٣٤	باب من تحمل له المشقة	"	باب بيان وقت القضاء الصوم وخروج النهار	٣٣٥	باب ما يفعل بالمحرم اذا مات
"	باب جواز النخل بغير سوال ولا تطعم	٣٣٥	باب النهي عن الوصال	٣٣٥	باب جواز اشتراط المحرم الخل بعد المرض ونحوه
٣٣٥	باب كراهة المحرم على الدنيا	"	باب بيان القبلة في الصوم ليست فحمة على من لم يحر ك شهوة	"	باب احرام النساء واستحباب اغتسالها للامام وكذا الحائض
٣٣٦	باب فضل لقاعة والمحث عليها	٣٣٦	باب صحة صوم من طعم على الفجر وهو جنب	٣٣٥	باب بيان وجوب الاحرام وان يحجز افراد الحج والتمتع والقران وجواز ادخال الحج على العمرة ومتى يحل القارن من شكه
"	باب التحريم من الاعتقاد بزينة الدنيا وما ييسر منها	٣٣٦	باب تغليب تحريم الجاهل في كفار رمضان على لصا ووجوب الكفارة الكبرى فيه بياها وانما تجب على المومر والمعتد ثبت في ذمة المعتد حتى يستقيم	٣٣٥	باب جواز التمتع والقران وجواز ادخال الحج على العمرة ومتى يحل القارن من شكه
٣٣٦	باب فضل لتعفف الصبر القناعة	٣٣٦	باب جواز الصوم والفطر في شهر رمضان للمسافر في غير محصية اذا كان سعة مرحلتين فاكثر وان الافضل لمن اطاع بلا ضرر ان يصوم ولمن شق عليه ان يفطر	٣٣٥	باب جواز التمتع والقران وجواز ادخال الحج على العمرة ومتى يحل القارن من شكه
"	باب البحث على كل ذلك	٣٣٦	باب استحباب الفطر للحاج بعرفات يوم عرفة	٣٣٥	باب جواز التمتع والقران وجواز ادخال الحج على العمرة ومتى يحل القارن من شكه
"	باب اعطاء المؤلفة ومن يخاف على ايمانه ان يربط واحتمال من سأل بجفاء بجهله وبيان الخواص واحكام	٣٣٦	باب استحباب الفطر للحاج بعرفات يوم عرفة	٣٣٥	باب جواز التمتع والقران وجواز ادخال الحج على العمرة ومتى يحل القارن من شكه
٣٣٦	باب تحريم الزكوة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى الذين هم بنوها ويؤتى المطلب دون غيرهم	٣٣٦	باب استحباب الفطر للحاج بعرفات يوم عرفة	٣٣٥	باب جواز التمتع والقران وجواز ادخال الحج على العمرة ومتى يحل القارن من شكه
٣٣٥	باب اباحة الهدية للنبي صلى الله عليه وسلم ولبنى هاشم وبني المطلب وان كان الهدى ملكا بطريق الصدقة وبيان ان الصدقة اذا قبضها المتصدق عليه ان عنها نصف الصدقة وحلت لكل احد من كانت الصدقة محررة عليه	٣٣٦	باب استحباب الفطر للحاج بعرفات يوم عرفة	٣٣٥	باب جواز التمتع والقران وجواز ادخال الحج على العمرة ومتى يحل القارن من شكه
"	باب الدعاء لمن اتى بصدقته	٣٣٦	باب استحباب الفطر للحاج بعرفات يوم عرفة	٣٣٥	باب جواز التمتع والقران وجواز ادخال الحج على العمرة ومتى يحل القارن من شكه
٣٣٦	باب ارضاء الساعي بالبركة	٣٣٦	باب استحباب الفطر للحاج بعرفات يوم عرفة	٣٣٥	باب جواز التمتع والقران وجواز ادخال الحج على العمرة ومتى يحل القارن من شكه
"	كتاب الصيام	٣٣٦	باب استحباب الفطر للحاج بعرفات يوم عرفة	٣٣٥	باب جواز التمتع والقران وجواز ادخال الحج على العمرة ومتى يحل القارن من شكه
٣٣٦	باب وجوب صوم رمضان لرؤية الهلال والفطر لرؤية الهلال وان اذ غم في اوله او اخره اكملت عدة الشهر ثلاثين يوما	٣٣٦	باب استحباب الفطر للحاج بعرفات يوم عرفة	٣٣٥	باب جواز التمتع والقران وجواز ادخال الحج على العمرة ومتى يحل القارن من شكه
٣٣٨	باب بيان ان لكل بلد وقتهم وهم اذا ارادوا الهلال يبدل لا يشبث حكمه لما بعد عنهم	٣٣٦	باب استحباب الفطر للحاج بعرفات يوم عرفة	٣٣٥	باب جواز التمتع والقران وجواز ادخال الحج على العمرة ومتى يحل القارن من شكه
"	باب بيان انه لا اعتبار بكبر الهلال وصغره وان الله تعالى اهدى للروية فان عثم فليكمل ثلاثون	٣٣٦	باب استحباب الفطر للحاج بعرفات يوم عرفة	٣٣٥	باب جواز التمتع والقران وجواز ادخال الحج على العمرة ومتى يحل القارن من شكه
٣٣٩	باب بيان معنى قول صلى الله عليه وسلم شهر اعيد لا ينقصان	٣٣٦	باب استحباب الفطر للحاج بعرفات يوم عرفة	٣٣٥	باب جواز التمتع والقران وجواز ادخال الحج على العمرة ومتى يحل القارن من شكه



صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٠٨	باب جواز التمتع في الحج والقران	٢٠٨	باب جواز الاشتراك في الهدى	٢٠٨	باب جواز التمتع في الحج والقران
٢٠٩	باب بيان عدد عمر النبي صلى الله عليه وسلم وزماتهن	٢٠٩	باب جواز البقرة والبقره كل واحدة منهما عن سبعة	٢٠٩	باب بيان عدد عمر النبي صلى الله عليه وسلم وزماتهن
٢١٠	باب فضل العمرة في رمضان	٢١٠	باب استحباب غزال ابل قياماً	٢١٠	باب فضل العمرة في رمضان
٢١١	باب استحباب خول مكة من الثنية العليا والخروج منها بالثنية السفلى ودخول بلدة من طريق غير التي خرج منها	٢١١	باب استحباب رمي جمرة العقبة عن بطن الوادي وتكون مكة عن يساره ويكبر مع كل حصاة	٢١١	باب استحباب خول مكة من الثنية العليا والخروج منها بالثنية السفلى ودخول بلدة من طريق غير التي خرج منها
٢١٢	باب استحباب البيت بذي طوى عند ارادة دخول مكة والاعتسال اندخولها ودخولها غملاً	٢١٢	باب استحباب رمي جمرة العقبة يوم النحر وكبا وبيان قول صلى الله عليه وسلم لتأخذوا عن مناسككم	٢١٢	باب استحباب البيت بذي طوى عند ارادة دخول مكة والاعتسال اندخولها ودخولها غملاً
٢١٣	باب استحباب الرمل في الطواف في العمرة وفي الطواف الاول في الحج	٢١٣	باب استحباب كون حصي الجمار بقدر حصي الخذف	٢١٣	باب استحباب الرمل في الطواف في العمرة وفي الطواف الاول في الحج
٢١٤	باب استحباب استلام الركنين اليمايين في الطواف والركنين الآخرين	٢١٤	باب بيان وقت استحباب رمي الجمار	٢١٤	باب استحباب استلام الركنين اليمايين في الطواف والركنين الآخرين
٢١٥	باب استحباب تقبيل الجحس الاسود في الطواف	٢١٥	باب بيان ان السنة يوم النحر ان يرمى فيه شجر ثمام جملون والابتداء في الحلق بالجانب الايمن من راس المخلوق	٢١٥	باب استحباب تقبيل الجحس الاسود في الطواف
٢١٦	باب جواز الطواف على بعير وغيره واستلام الحجر نجس وخوضه للمراكب	٢١٦	باب جواز تقدير الذبح على الرمي والحلق على الذبح وعلى السحى وتقدير الطواف عليها كلها	٢١٦	باب جواز الطواف على بعير وغيره واستلام الحجر نجس وخوضه للمراكب
٢١٧	باب بيان ان السبعة بين الصفا والرفرة ركن لا يصح الحج الا به	٢١٧	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢١٧	باب بيان ان السبعة بين الصفا والرفرة ركن لا يصح الحج الا به
٢١٨	باب بيان ان السعة لا يكبر	٢١٨	باب استحباب نزل المحصب يوم النحر	٢١٨	باب بيان ان السعة لا يكبر
٢١٩	باب استحباب اقامة الحاجر التلبية حتى يشرع في رمي جمرة العقبة يوم النحر	٢١٩	باب استحباب نزل المحصب يوم النحر	٢١٩	باب استحباب اقامة الحاجر التلبية حتى يشرع في رمي جمرة العقبة يوم النحر
٢٢٠	باب التلبية والتكبير في الذم	٢٢٠	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٢٠	باب التلبية والتكبير في الذم
٢٢١	باب من ملى عرفات يوم عرفة	٢٢١	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٢١	باب من ملى عرفات يوم عرفة
٢٢٢	باب الافاقه من عرفات الى المزدلفة واستحباب صلواتي المغرب والعشاء جميعاً بالمزدلفة في هذه الليلة	٢٢٢	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٢٢	باب الافاقه من عرفات الى المزدلفة واستحباب صلواتي المغرب والعشاء جميعاً بالمزدلفة في هذه الليلة
٢٢٣	باب استحباب زيادة الغلص بصلوة الصبح يوم النحر بالمزدلفة والمباغتة فيه بعد تحقق طلوع الفجر	٢٢٣	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٢٣	باب استحباب زيادة الغلص بصلوة الصبح يوم النحر بالمزدلفة والمباغتة فيه بعد تحقق طلوع الفجر
٢٢٤	باب استحباب تقدير دفع الضعفة من النساء وغيرهن	٢٢٤	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٢٤	باب استحباب تقدير دفع الضعفة من النساء وغيرهن
٢٢٥	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٢٥	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٢٥	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر
٢٢٦	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٢٦	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٢٦	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر
٢٢٧	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٢٧	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٢٧	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر
٢٢٨	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٢٨	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٢٨	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر
٢٢٩	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٢٩	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٢٩	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر
٢٣٠	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٣٠	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٣٠	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر
٢٣١	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٣١	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٣١	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر
٢٣٢	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٣٢	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٣٢	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر
٢٣٣	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٣٣	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٣٣	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر
٢٣٤	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٣٤	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٣٤	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر
٢٣٥	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٣٥	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٣٥	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر
٢٣٦	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٣٦	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٣٦	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر
٢٣٧	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٣٧	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٣٧	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر
٢٣٨	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٣٨	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٣٨	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر
٢٣٩	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٣٩	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٣٩	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر
٢٤٠	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٤٠	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر	٢٤٠	باب استحباب طواف الافاقه يوم النحر





































# اِسْمَاءُ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عِبَادَةُ الْعَالَمِينَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 كَتَبَ الْإِسْلَامُ فِيهِ وَفِيهِ كَلَامُ اللَّهِ وَفِيهِ كَلَامُ النَّبِيِّ وَفِيهِ كَلَامُ الْعَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
 فَاِنْ تَعَرَّفَ إِلَى كَلَامِهِ فَتَعَرَّفَ إِلَى كَلَامِ اللَّهِ وَفِيهِ كَلَامُ النَّبِيِّ وَفِيهِ كَلَامُ الْعَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فَوَاللَّهِ مَا تَعَرَّفَ إِلَى كَلَامِهِ فَتَعَرَّفَ إِلَى كَلَامِ اللَّهِ وَفِيهِ كَلَامُ النَّبِيِّ وَفِيهِ كَلَامُ الْعَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
 وَفِيهِ كَلَامُ اللَّهِ وَفِيهِ كَلَامُ النَّبِيِّ وَفِيهِ كَلَامُ الْعَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
 وَفِيهِ كَلَامُ اللَّهِ وَفِيهِ كَلَامُ النَّبِيِّ وَفِيهِ كَلَامُ الْعَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ

## اِسْمَاءُ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

## اِسْمَاءُ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَفِيهِ كَلَامُ اللَّهِ وَفِيهِ كَلَامُ النَّبِيِّ وَفِيهِ كَلَامُ الْعَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
 وَفِيهِ كَلَامُ اللَّهِ وَفِيهِ كَلَامُ النَّبِيِّ وَفِيهِ كَلَامُ الْعَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
 وَفِيهِ كَلَامُ اللَّهِ وَفِيهِ كَلَامُ النَّبِيِّ وَفِيهِ كَلَامُ الْعَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَفِيهِ كَلَامُ اللَّهِ وَفِيهِ كَلَامُ النَّبِيِّ وَفِيهِ كَلَامُ الْعَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
 وَفِيهِ كَلَامُ اللَّهِ وَفِيهِ كَلَامُ النَّبِيِّ وَفِيهِ كَلَامُ الْعَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
 وَفِيهِ كَلَامُ اللَّهِ وَفِيهِ كَلَامُ النَّبِيِّ وَفِيهِ كَلَامُ الْعَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ

ناشران

قدیمی کتب خانہ

مقابل آرام بازار کراچی

الطبعة الثانية - كراچی  
 ۱۳۳۹ھ - ۱۹۲۰م

الطبعة الاولى - كراچی  
 ۱۳۳۹ھ - ۱۹۲۰م

ومعه حاشية عليه الامام ابي الحسن السندی

طبعہ قدیمی کتب خانہ بالاتفاق مع نور محمد - صحیح المطابع - کارخانہ تجارت کتب









هم عند اهل الحديث منهم من اوعى ذلك منهم من اقله فاستغلوا في تحريم حديثه كعبد الله بن مسعود بن جعفر الداني وعمر بن خالد بن عبد الله بن مسعود المصلي  
 غياث بن ابراهيم وسليمان بن عمرو بن داود الشامي اشباههم من اهلهم بوضع الاحاديث وتوليد الاخبار وكذلك من الغالب على حديث المنكر او القاطع مسكنا ايضا عن حديثهم  
 وعلاوة المنكر في حديث الحديث اذا ما عرضت رواية الحديث على رواية غيره من اهل الحفظ والرواية خالفته رواية رواتهم او لم تكن توافقها فاذا كان الاغلب من حديثه  
 كذلك كان مجوز الحديث غير مقبول لا يستعمل في هذا الضرب من الحديث بن عبد الله بن محمد بن يحيى بن ابي ائينة والمجرب بن المنهال ابو العطف وعبد بن كثير وحسين بن  
 عبد الله بن قتيبة وعمر بن وهبان من تحاوه في رواية المنكر من الحديث فلما انتشر على حديثهم وانتشاع لان حكم اهل العلم الذي يعرف من مذهبه في قبول ما ينفرد به  
 الحديث من الحديث ان يكون قد شارك الثقات من اهل العلم والحفظ في بعض الروايات او اجمع في ذلك على الموافقة له فاذا وجد ذلك ثم زاد بعد ذلك شيئا ليس من اصحابه فذلك  
 زيادة فاما من ترك العمل لمثل الزهري في جلالته وكثرة اصحابه الحقاظ للثقة بن الحديث وحديث غيره او لمثل حديث هشام بن عروة وحديثه عند اهل العلم بسبب مشترك  
 قد نقل اصحابهم عنه ما كان ينفرد به على الاتفاق منهم في اكثره فيروي عنهم او عن احد هما العدد من الحديث مما لا يصرفه احد من اصحابهما وليس ممن قد  
 شاركهم في الصحيح مما عندهم فغيره من قبول حديث هذا الضرب من الحديث والله اعلم وقد شرحنا من مذهب الحديث و  
 اهل بعض ما يتوجه به من اراؤهم القوم ووقفوا لها وسنزيد ان شاء الله شرحا وايضا في مواضع من الكتاب عند ذكر الاخبار المعلقة اذا التينا عليها  
 في الاماكن التي يليق بها الشرح والايضا ان شاء الله تعالى **ويعمل** يرحمك الله فلول الذي راينا من سوء صنيع كثير ممن نصب نفوسا تحت ذكائهم من  
 طهر الاحاديث الضعيفة والروايات المنكرة وتركهم الاقتصار على الاخبار الصحيحة المشهورة مما انفك الثقات المعروفون بالصدق والامانة بعد معرفتهم اقرارهم  
 بالسنتهم ان كثير مما ينفردون به الى الانبياء من الناس هو مستنكر ومنقول عن قوم غير مرضيين ممن ذم الرواية عنهم في الحديث مثل مالك بن انس و  
 محمد بن شعيب بن الحجاج وسفيان بن عيينة ويحيى بن سعيد القطان وعبد الرحمن بن مهدي وغيرهم من الامثلة كما سنبين

مشهورون لا يشغل احد منهم لشدة ضعفهم وشبههم بوضع الحديث وسوء كبرهم وعبد الله بن الشامي بالشيخ المعتمد في الشام في هذا الصواب على القاضي عياض من بعض الشيعة من  
 رواه مسلم بن الحجاج في مسنده في حديثه عن عبد الله بن مسعود بن جعفر الداني الشامي ابو سعيد روى عن عمر بن الخطاب في حديثه قال بن ابي حاتم قال عمرو بن عثمان قال  
 اهل العلم على ترك حديثه في حديثه عن عبد الله بن مسعود بن جعفر الداني الشامي ابو سعيد روى عن عمر بن الخطاب في حديثه قال بن ابي حاتم قال عمرو بن عثمان قال  
 عن احمد بن حنبل في كتابه عن محمد بن يحيى بن عيسى بن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن الدارمي وآخرين من كبار الثقات والحفاظ قال احمد بن عبد الله بن علي والدارقطني وغيرهما هو ثقة وقد روى البخاري ومسلم في  
 صحيحهما اما محمد بن سعيد المصلي بنو المصلي كنيته ابو عبد الرحمن ويقال ابو عبد الله ويقال ابو قيس وفي نسبة اسماءه اختلاف كثير في العلم احد اختلف فيه اكثر وقد روى البخاري ومسلم في  
 عن بعض اصحاب الحديث انه انقلب اسم على نحو ما قال ابو حاتم الرازي متروك الحديث قتل وحلب في الموقعة وقتل احمد بن حنبل في الموقعة حديثه موضوع وقيل خالفه بن زيد  
 سمعته يقول اذا كان كلام حسن لم اربا سا من اجل الاستناد او انما غايت بن ابراهيم بن العيينة لهجة وهو كني كنيته ابو عبد الرحمن قال البخاري في تاريخه تركوه واما قوله سليمان بن عمرو بن داود بن  
 عمرو بن العيينة ولما روى في الخط والى داود كنيته سليمان هذا ما كحديث الموضوع فهو المقتضى المصنوع وربما اخذوا موضع كلامه في موضع وجعله حديثا وربما وضع كلاما من عند نفسه وكثير من الموضوعة  
 او اكثر يشهد بوضعها كما كلفها واعلم ان توضع الحديث حرام باجماع المسلمين الذين يثبتهم في الاجماع وشذت الكرامية المبدعة في نوزت وضع في الترتيب والترتيب والزهد  
 قد سكت مسلم بعض الجمل المسمى بسنة الزهد في كتابه في اخير في زعمهم الباطل وانه غشاة ظاهرة وجهه تنابيه وكفى في الرد عليهم قول رسول الله عليه وسلم من كذب على محمد فليتبوء  
 مقعده من النار وسنذكر في موضع ان شاء الله تعالى في ما قوله وتوليد الاخبار فنعلم ان شاذوا في حديثه قال مسلم رحمه الله تعالى وعلاوة المنكر في حديث الحديث اذا ما عرضت رآه  
 للحديث على رواية غيره من اهل الحفظ والرواية خالفته رواية رواتهم او لم تكن توافقها فاذا كان الاغلب من حديثه  
 انفرادا في حديثه وبذلك روى اذا كان الثقة ضابطا مستندا وقوله لم تكن توافقها معنى لا توافقها الا في قليل قال اهل السنة كما موضوعه المقاربة فان لم يتقدمها في كانت المقاربة الفعل  
 ولم يفعل كقول تعالى في البقرة يحلف البصائر وان تقدمها في كانت الفعل بعد بطلان وان شئت قلت المقاربة عدم الفعل كقول تعالى فذبحوا ولا كادوا يفعلون قال مسلم رحمه الله تعالى  
 فمن هذا الضرب من الحديث بن عبد الله بن محمد بن يحيى بن ابي ائينة والمجرب بن المنهال ابو العطف وعبد بن كثير وحسين بن عبد الله بن محمد بن يحيى بن  
 بنو الحجاج والمهملين والاولى مفتوحة مشهورة كذا هو في روايتها في اصول اهل بلادنا وها هو الصواب وكذا ذكره البخاري في تاريخه والاولى على البخاري في تاريخه والاولى على البخاري في تاريخه  
 من الحفاظ وذكر القاضي عياض ان جماعة من شيوخهم روه باسكان الحاء وكسر الراء واخره زاي قال وهو غلط والصواب الاول وعبد الله بن محمد بن يحيى بن ابي ائينة والمجرب بن المنهال ابو العطف وعبد بن كثير وحسين بن عبد الله بن محمد بن يحيى بن  
 سليمان بن ابراهيم روى عن الحسن بن الحسن بن محمد بن يحيى بن ابي ائينة والمجرب بن المنهال ابو العطف وعبد بن كثير وحسين بن عبد الله بن محمد بن يحيى بن  
 حديثه وتلك الآخرة مشدوخة واما ما روى في الحديث فاسمه زيد واما ما روى في الحديث فاسمه زيد واما ما روى في الحديث فاسمه زيد  
 عن زهير بن ارون قال البخاري وغيره هو منكر الحديث واما صهبان بنو بضم الصاد المهملية واسكان الهاء وعمر بن صهبان هذا السلي مني ويقال فيه عمر بن محمد بن صهبان متفق على تركه قال مسلم  
 رحمه الله تعالى كذا ما محض وان زيادة الشبهة الضابط مقبولة ورواية الشاذ والمنكر مردودة وهذا الذي قاله في صحيحه الذي عليه الجاهل من اصحاب الحديث والفقهاء والاصول وقد تقدم ايضا في هذا الصواب  
 وبيان الخلاف فيها ما يتعلق به في الفصول السابقة وقوله قد نقل اصحابها عنها حديثها على الاتفاق هو كذا في معظم الاصول الاتفاق بالله اوله والاقا في بعضها الاتفاق بالاقا اوله  
 والنون آخره والاول الجود وهو الصواب قوله فيروي عنها او عن احد بها العدد من الحديث التدهن منسوب يروي قوله وقد شرحنا من مذهب الحديث والابيض ما يتوجه به من اراؤهم القوم و  
 وفق لما معنى توجه به فيصير طريقتهم ويسلك مذهبهم والسبيل الطريق وهما يوثقان ويذكران والتوفيق خلق قدرة الطاعة قال مسلم رحمه الله تعالى وسنزيد ان شاء الله تعالى شرحا وايضا  
 في مواضع من الكتاب عند ذكر الاخبار المعلقة اذا التينا عليها في الاماكن التي يليق بها الشرح والايضا ان شاء الله تعالى في ما قوله وتوليد الاخبار فنعلم ان شاذوا في حديثه قال مسلم رحمه الله تعالى وعلاوة المنكر في حديث الحديث اذا ما عرضت رآه  
 قبل جسد قبل بل ذكره في ابراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن محمد بن يحيى بن ابي ائينة والمجرب بن المنهال ابو العطف وعبد بن كثير وحسين بن عبد الله بن محمد بن يحيى بن  
 هم الغفلة والجهال والذين لا فطنة لهم (قوله وسفيان بن عيينة) هذا اول موضع جاء ذكره رضي الله عنه المشهور في ضم السين والعين وذكر ابن السكيت في سفيان ثلاث لغات

تاريخ

عن ابن جرير بن عبد الله بن محمد بن يحيى بن ابي ائينة والمجرب بن المنهال ابو العطف وعبد بن كثير وحسين بن عبد الله بن محمد بن يحيى بن

عن ابن جرير بن عبد الله بن محمد بن يحيى بن ابي ائينة والمجرب بن المنهال ابو العطف وعبد بن كثير وحسين بن عبد الله بن محمد بن يحيى بن

من قوله فان ذلك اي التكرار  
 من قوله والذي يسهل الامور واليسر في المجدود خبر مقدم فقره عاقبة ونص  
 النور على ان الفتح غلط ويمكن توجيهه على انه مبتدأ خبره عاقبة بتقدير  
 المصنف اي ذو عاقبة وكان له لكونه تكلفا بلا حاجة عداه غلطا والله تعالى اعلم









































ولمات رواية خبر ان هذا الراوي عن صاحب قد بقيه مرة وسبعه منه شيئا لم يكن في نقله الخبر عن روى عنه علم ذلك الامر كما وصفنا حتى وكان الخبر عندنا موقوفا حتى روى عليه  
 سماعه من الشيخ من الحديث قل او كثر في رواية مثل ما ورد وهذا القول يرجح الله في الطعن في الاسانيد قول مختص مستحق غير مسبوق صاحب اليه ولا يساعد له من اهل العلم  
 عليه ذلك ان القول الشائم المتفق عليه بين اهل العلم بالاختيار والرواية في ما وجدنا ان كل رجل ثقة روى عن مثله حد يثابروا به يمكن له ان يثقوا به والسماع منه يكون له جميعا كان في خبر  
 واحد ان الرواية في خبر قطبها اجتماعا ولا تشافها بذكرها فالرواية ثابتة والحجة بالاثمة ان تكون هناك دلالة بينه وبين هذا الراوي لم يلق من روى عنه اوليهم منه شيئا فاملا الامر  
 به على الامكان الذي يقتضيه الرواية على السماع ابل حتى تكون الدلالة التي بيننا فيقال لختص هذا القول الذي وصفنا مقالته والذات عنه قد عطيته في جملة قولك ان خبر  
 الواحد الثقة عن الواحد الثقة حجة يلزم به العمل لو اختلف فيه الشرط بعد فقلت حتى يعلموا بهما قل كانا التقياء مرة فصاعدا وسمعت منه شيئا قبل فقه هذا الشرط لا يشترط  
 عن احد يلزم قول الامام في الحديث ما رعت فان الذي قول احد من علماء السلف بهما رعت من ادخال الشريطة في تشييت الخبر طولي به ولن يجزى هو ولا غيره الى الجادة سبيلا  
 وان هو ادعى فيما رعت دليل لا يخبر به قيل وما ذلك الدليل فان قال قلته لاني وجدت رواية الاخبار قد يروى واحد يروى احد هو عن الآخر الحديث ولو يعاين ولا سمع منه  
 شيئا قلنا فلما رأته هو استجاز رواية الحديث بينهم هكذا على الاسال من غير سماع والمرسل من الروايات في اصل قولنا وقول اهل العلم بالاخبار ليس بحجة اتخمت لما وصفت من  
 الطل الى البحث عن سماع الراوي كل خبر عن راويه فاذا اتاهمجت على سماعه من الراوي في ثبوت عندى بذلك جميع ما يروى عنه بعد قل عزب عنى مع هذا ذلك او قفت  
 الخبر ولو لم يكن عندى موضع حجة لا يمكن الامر سال في فيقال لاني فان كانت العلة في تضعيفك الخبر وتركك الاحتجاج به امكان الاسال فيه لزم ان لا تثبت اسنادا منعنا  
 حتى ترى فيه السماع من اوله الى اخره وذلك ان الحديث الواحد علية باسناد هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة فيقبض نعلم ان هشام قد سمع من ابيه ان اياه قد سمع من عائشة فنعلم ان  
 عائشة قد سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم وقد يجوز اذا لم يقل هشام في رواية يروى بها عن ابيه سمعت او اخبرني ان يكون بينه وبين ابيه في تلك الرواية ان  
 الخبر اخبر به يا عن ابيه ولم يسمعها هو من ابيه لما احب ان يروى بها مرسل ولا يسند هال الى من سمعها منه وكما يمكن ذلك في هشام عن ابيه فهو ايضا يمكن في ابيه عن  
 عائشة وكذلك كل اسناد الحديث ليس فيه ذكره بعضهم من بعض ولكن كان قد عرف في الجملة ان كل واحد منهم قد سمع من صاحب سماعا كثيرا فالحال ان كل واحد منهم ان  
 يزل في بعض الرواية فيسمعون من غيره عند بعض احاديثهم ثم يرسل عنده احياها ولا يسمعون من سمعته وينشط احياها فيسمى الذي نقل عنه الحديث ويترك الاسال واقفنا من هذا  
 موجود في الحديث مستفيض من فعل ثقات الحديث وانما اهل العلم وسند كرم رواياتهم على الجبهة التي ذكرنا عند الاستدلال بها على اكثر من بيان شاء الله تعالى فمن  
 ذلك ان ائوب السخيتاني وابن المبارك وكيعا وابن نمير وجماعة غيرهم وروا عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة كنه طيب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث بالاطيب  
 احد فروي هذه الرواية بعينها الليث بن سعد وداود الطمار وحسين بن الاسود وهيب بن خالد ابو اسامة عن هشام قال اخبرني عثمان بن عروة عن عروة عن عائشة عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم وروى هشام عن ابيه عن عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اعتكف بين يدي الى راسه فارسله وانما انقض فويلها بعينها ما لك بن ابي  
 عن الزهري عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى الزهري وضمه لحن في حسان عن ابي سلمة عن عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل وهو مضطج  
 وقال سلم رحمه الله تعالى فيقال لخرج من القول مما عطيته في جملته قولك ان خبر الواحد ثقة يلزم بالاصل هذا الذي قال سلم رحمه الله تعالى فينبغي على القاعدة العظيمة التي بينا في علمنا اعظم احكام الشرع  
 وبني وجوب العمل بخبر الواحد فيجب الاتصاف بهما والاعتناء بحقيقتهما والتمسك بالحكماء في الحديث في التمسك بها وايضا جهاد اقرها جماعة من السلف بالتعريف واعتنى بها ائمة الحديث في اصول الفقه واولئك  
 لم يكتفوا فيها الا بالشافعي رحمه الله تعالى وقد تقررت اهلها النكيلة والعقيدة في كتب اصول الفقه وذكرنا طارفا في بيان خبر الواحد وهذا سبب في مختصر قال العلماء بالخبر من ان سواه ارجح  
 بالعدد ولا يمكن سواها لهم على الكذب عن شهم ويستوي طرقه والوسط ويخرون عن سبي لا مقلون ويحصل العلم بقولهم ثم المقتضى الذي عليه المقلون والاكثرون ان ذلك لا يضبط بعد وخصوص ولا يشترط  
 في الخبرين الاسلام ولا العدالة وفيه ما سبب اخرى ضعيفة وتقريرها من معرفة مستقصاة في كسب الاصول فان خبر الواحد فهو لم يوجد فيه شرط والمتواتر سواء كان الراوي له واحدا او اكثر واختلفت في  
 حكمه قاله في علمنا من المسلمين من الصحابة والتابعين فمن بعدهم من الحديث والفقهاء واصحابنا لاصول ان خبر الواحد ثقة حجة من حجج الشرع يلزم العمل بها ويشيد الظن لا يفيده العلم وان وجوب العمل به في  
 بالشرع لا بالاعتقار ذهبت القدرة والرافضة وبعض اهل النظر الى انه لا يجب العمل به ثم منهم من يقول منع من العمل به بل العقل انهم يقول منع ذلك لئلا يشرع وذهبت طائفة الى انه يجب  
 العمل به من جهة بل العقل وقال الجبائي من المعزلة لا يجب العمل بالابارواه اثنان عن اثنين وقال غيره لا يجب العمل بالابارواه اربعة عن اربعة وذهبت طائفة من اهل الحديث الى انه لا يجب العمل وقال  
 بعضهم لا يجب العمل بالظاهر ولا الباطن ذهب بعض الحديث الى ان الاحاد والثنائي في صحيح البخاري او صحيح مسلم فينبغي العمل به من الاحاد وقد قدنا في القول وبالطال في الفصول وفيه الاقوال وكلها  
 سوى قول الجبائي بالطله فابطل انه سبب من قال لا حجة فيه ظاهر لم تزل كسب النبي صلى الله عليه وسلم واحاد سلة العمل بها وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم العمل بذلك واستمر على ذلك الخلفاء الراشدون فمن بعدهم  
 ولم يزل الخلفاء الراشدون وسائر الصحابة فمن بعدهم من السلف اختلف على امثال خبر الواحد اذا خبرهم به وتقدمهم به في القضاء والفتيا ونقضهم به ما حكموا به على خلاف ذلك منهم من اوجده عند عدم  
 الحجة ممن هو عنه واحتج بهم بذلك على من خالفهم والقياموا بالاعتكاف لذلك وهذا كله معروف لا شك في شئ منه والاعتكاف لا يحل العمل بخبر الواحد قد جاء بالشرع بوجوب العمل به فوجب العمل بها من قال  
 بوجوب العلم به فمكروه محض وكيف يحصل العلم واحتمال الخطأ والوهم والكذب غير ذلك من طرق الرياسة علم قال سلم رحمه الله تعالى في حكاية عن عائشة في اصل قولنا وقول اهل العلم بالاخبار ليس بحجة  
 هذا الذي قال هو المعروف من ما سبب الحديث وهو قول لشافعي وجماعة من الفقهاء وذهب مالك ابو حنيفة وداود واكثر الفقهاء الى جواز الاحتجاج بالمرسل قد قدنا في الفصول السابقة بيان احكام المرسل  
 ما ضجة وبسطنا باسقاطا فيا ان كان لفظ مختصا وميزا فانه علم قوله فان عزب عنى مسرفة ذلك او قفت الخبر يقتل عزب الشئ عنى فتح الراي بعزب بعزب كسر الراي ونهبا لثان فيصحتان في  
 بهما في السمع والضم شرا وكثر ومنه ذهب قوله او قفت الخبر كثرنا هو في الاصول او قفت وهي لغة قليلة والنصح المشهور وقتت بنير البت وقوله في ذكره شام لما احب ان يروى به مرسل اضبطناه لذلك  
 اللام وقته يد الهم وهر سلة بفتح السين ويجوز تخفيف لما وكسر سين مرسل او قوله في ضبط احيانا هو بفتح الياء واثنين اي مخف في اوقات وقوله عن عائشة رضي الله عنها كانت طيب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ولم يزل يخرجه يقال جرمه يضم الحاء وكسر الفتن ومنه لا حرام قال القاضي عياض رحمه الله تعالى في كتابه عن شيوخنا بالوجهين قال بالضم قيد الخطابي واليهوى وخطا الخطابي اصحاب  
 الحديث في كسره وقته ثابت بالكسر عن الحديث من الضم وخطا هم فيه قال صواب الكسر كما قلنا لعله في هذا الحديث استحباب التليق عند الاحرام وقد اختلفت في السلف اختلفت في ذهب الشافعي  
 كثيرين استحبابه بذهب لك في آخرين كراهته سببا سلة في كسره الحاء ثمانية تلى قول في الرواية الاخرى عن عائشة رضي الله عنها كانت طيب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يخرجه من العلم نهبا

روى عليه  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

قول له لم يكن في نقله الحاد والمجور وخبر لم يكن واسمه حجة وقوله  
 عن روى متعلق بالنقل وقوله علم ذلك بالنصب مفعول روى واضافة  
 العلم الى ذلك ببيانته اي روى عنه ذلك الخبر الذي هو العلم وفي بعض النسخ  
 سقط لفظ العلم وهو واضح وجملة والا مكرما وصفنا حال وجملة لم يكن  
 جزء لقوله فان لم يكن عندنا -  
 قول له ولا مساعدا المضبوط في النسخ كمر لعين وفتح الدال على ان  
 لا نافية للجنس وجملة اللفظ معطوف على صفات القول والا قرب عندى  
 فتح العين وجزم مساعدا على انه معطوف على مسبق ولا زائدة لتأكيد































































٢٢٥

٢٢٦

٢٢٧

٢٢٨

٢٢٩

٢٣٠

٢٣١

٢٣٢

٢٣٣

٢٣٤

٢٣٥

٢٣٦

٢٣٧

٢٣٨

٢٣٩

٢٤٠

٢٤١

٢٤٢

٢٤٣

٢٤٤

٢٤٥

٢٤٦

٢٤٧

٢٤٨

٢٤٩

٢٥٠

٢٥١

٢٥٢

٢٥٣

٢٥٤

٢٥٥

٢٥٦

٢٥٧

٢٥٨

٢٥٩

٢٦٠

٢٦١

٢٦٢

٢٦٣

٢٦٤

٢٦٥

٢٦٦

٢٦٧

٢٦٨

٢٦٩

٢٧٠

٢٧١

٢٧٢

٢٧٣

٢٧٤

٢٧٥

٢٧٦

٢٧٧

٢٧٨

٢٧٩

٢٨٠

٢٨١

٢٨٢

٢٨٣

٢٨٤

٢٨٥

٢٨٦

٢٨٧

٢٨٨

٢٨٩

٢٩٠

٢٩١

٢٩٢

٢٩٣

٢٩٤

٢٩٥

٢٩٦

٢٩٧

٢٩٨

٢٩٩

٣٠٠

٣٠١

٣٠٢

٣٠٣

٣٠٤

٣٠٥

٣٠٦

٣٠٧

٣٠٨

٣٠٩

٣١٠

٣١١

٣١٢

٣١٣

٣١٤

٣١٥

٣١٦

٣١٧

٣١٨

٣١٩

٣٢٠

٣٢١

٣٢٢

٣٢٣

٣٢٤

٣٢٥

٣٢٦

٣٢٧

٣٢٨

٣٢٩

٣٣٠

٣٣١

٣٣٢

٣٣٣

٣٣٤

٣٣٥

٣٣٦

٣٣٧

٣٣٨

٣٣٩

٣٤٠

٣٤١

٣٤٢

٣٤٣

٣٤٤

٣٤٥

٣٤٦

٣٤٧

٣٤٨

٣٤٩

٣٥٠

٣٥١

٣٥٢

٣٥٣

٣٥٤

٣٥٥

٣٥٦

٣٥٧

٣٥٨

٣٥٩

٣٦٠

٣٦١

٣٦٢

٣٦٣

٣٦٤

٣٦٥

٣٦٦

٣٦٧

٣٦٨

٣٦٩

٣٧٠

٣٧١

٣٧٢

٣٧٣

٣٧٤

٣٧٥

٣٧٦

٣٧٧

٣٧٨

٣٧٩

٣٨٠

٣٨١

٣٨٢

٣٨٣

٣٨٤

٣٨٥

٣٨٦

٣٨٧

٣٨٨

٣٨٩

٣٩٠

٣٩١

٣٩٢

٣٩٣

٣٩٤

٣٩٥

٣٩٦

٣٩٧

٣٩٨

٣٩٩

٤٠٠

٤٠١

٤٠٢

٤٠٣

٤٠٤

٤٠٥

٤٠٦

٤٠٧

٤٠٨

٤٠٩

٤١٠

٤١١

٤١٢

٤١٣

٤١٤

٤١٥

٤١٦

٤١٧

٤١٨

٤١٩

٤٢٠

٤٢١

٤٢٢

٤٢٣

٤٢٤

٤٢٥

٤٢٦

٤٢٧

٤٢٨

٤٢٩

٤٣٠

٤٣١

٤٣٢

٤٣٣

٤٣٤

٤٣٥

٤٣٦

٤٣٧

٤٣٨

٤٣٩

٤٤٠

٤٤١

٤٤٢

٤٤٣

٤٤٤

٤٤٥

٤٤٦

٤٤٧

٤٤٨

٤٤٩

٤٥٠

٤٥١

٤٥٢

٤٥٣

٤٥٤

٤٥٥

٤٥٦

٤٥٧

٤٥٨

٤٥٩

٤٦٠

٤٦١

٤٦٢

٤٦٣

٤٦٤

٤٦٥

٤٦٦

٤٦٧

٤٦٨

٤٦٩

٤٧٠

٤٧١

٤٧٢

٤٧٣

٤٧٤

٤٧٥

٤٧٦

٤٧٧

٤٧٨

٤٧٩

٤٨٠

٤٨١

٤٨٢

٤٨٣

٤٨٤

٤٨٥

٤٨٦

٤٨٧

٤٨٨

٤٨٩

٤٩٠

٤٩١

٤٩٢

٤٩٣

٤٩٤

٤٩٥

٤٩٦

٤٩٧

٤٩٨

٤٩٩

٥٠٠

٥٠١

٥٠٢

٥٠٣

٥٠٤

٥٠٥

٥٠٦

٥٠٧

٥٠٨

٥٠٩

٥١٠

٥١١

٥١٢

٥١٣

٥١٤

٥١٥

٥١٦

٥١٧

٥١٨





قال اول من بدأ بالخطبة يوم العيد قبل الصلوة مروان فقال الصلوة قبل الخطبة فقال قد ترك ما هنالك فقال ابو سعيد اما هذا فقد قضى عليه  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فليذكره فان لم يستطع فليقلبه وذلك اضعف الادلان  
(قوله اول من بدأ بالخطبة يوم العيد قبل الصلوة مروان) قال انما روي عياض اخلفت في هذا وقع بنا امرؤ وقيل اول من بدأ بالخطبة قبل الصلوة عثمان بن عفان وقيل عمر بن الخطاب رضي الله عنهما  
لما راي الناس يذهبون عند تمام الصلوة ولا ينظرون الخطبة وقيل بل ليذكر الصلوة من تأخر وبعده منزلة قيل اول من فعل ما روي وقيل ان ابن الزبير فعله والذي ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم اني  
كروا عمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم اجمعين تقديم الصلوة وعليها جماعة فقها الا اصحابنا قد عده بعضهم جماعا يعني والله اعلم بعد الخلافات التي خلفت في امته بعد جمع الفقهاء والصلوة الاولى في قوله بعد  
هذا ما قد قضى عليه من ذلك اجمع التقييم وقيل على اشتراط السنة عند عدم علم على هذا فان مروان ومعاوية ايضا احتجوا بقوله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رأى منكم منكرا فليغيره  
ولا يسي منكرا واعتقده هو ومن حضره اوسين بعن اوصفت به سنة وفي هذا دليل على انه لم يسي بخفيته قيل مروان وان ما حكى عن عمر وعثمان معاوية لا يصح والله اعلم وقوله فقام اليه رجل فقال الصلوة قبل الخطبة  
فقال قد تركت ما كان في سبيل الله فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رأى منكم منكرا فليغيره بيده الحديث وقد يقال كيف تأخر ابو سعيد عن الاحتجاج بهذا الحديث حتى سمع اليه رجل في  
جوابه فيمكن ان ابو سعيد لم يكن حاضرا اول ما شرع مروان في اسباب تقديم الخطبة فذكر طرية الرجل ثم دخل عليه ابو سعيد فأتى الكلام فمخجل ان ابو سعيد كان حاضرا من الاول لكنه خاف على نفسه او غيره حصول فتنة  
بسبب تكلمه فشق عليه الاحتجاج ولم يفت ذلك الرجل شيئا لا اعتقاده بظهور عيشته او غير ذلك من الخرافات فذكر طرية ذلك الرجل في مثل هذا بل سمعته يقول ان ابو سعيد لم يلا محاربه في الرجل فخصه ابو سعيد الله ثم ان  
جاءني الحديث الآخر الذي اتفق البخاري وسلم على اخبرني في باب صلوة العيدين ابو سعيد والله الذي جازي به مروان حين رآه يصعد المنبر وكانا جارا معا فذكر عليه مروان مثل ردهما على الرجل فمخجل ان ابو سعيد كان حاضرا بالاول  
سيرة الله اعلم الا قوله فقد قضى عليه فقيصم به الاحتجاج ايضا من اني سمعته يقول من رأى منكم منكرا فليغيره بيده الحديث فقام اليه رجل فقال الصلوة قبل الخطبة  
ايضا من النصيحة التي بيها الدين ولم يفت في ذلك الا بعض الافاضة ولا يفت بخلافه كما قال الامام ابو المعالي امام المؤمنين الاكثر في هذا فقام اليه رجل فقال الصلوة قبل الخطبة  
للمسألة واما قول من عز وجل عليكم انفسكم لا تعبدكم من قبل ان ياتيكم من الله فليغيره بيده الحديث فقام اليه رجل فقال الصلوة قبل الخطبة فقام اليه رجل فقال الصلوة قبل الخطبة  
اخرى اذا كان كذلك فما حكى به الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فقام اليه رجل فقال الصلوة قبل الخطبة فقام اليه رجل فقال الصلوة قبل الخطبة فقام اليه رجل فقال الصلوة قبل الخطبة  
فرض كفاية اذا قام ببعض الناس سقط الحجج عن الباقيين اذا تركوا الحجج ثم قل من كان من بلاد ولاخوت ثم قد تميمين كما اذا كان في موضع لا يعلم بالابواب ولا يمكن من ازالته الا يمكن يرى اجتهاد اوله وعلما  
على منكره وتفصيلا في المعروف قال العلماء ولا يسقط عن المكلف الامر بالمعروف والنهي عن المنكر كونه لا يفيد في نفسه بل بحسب عليه خلاق الذكرى فتعني المؤمنين قد قدمنا ان الذي عليه الامر النهي لا يقول وكما  
قال الله عز وجل ما على الرسول الا البلاغ ومثل العلماء هذا من يرى انسانا في الحرام وغير مكشوف بعض العورة فحذو ذلك الله اعلم كآل علماء ولا يشترط في الامر والنهي ان يكون كآل الحال ممتظا لما امر به بحسب ما ينبغي  
من عليه الامر فان كان فلهما ما امر به النبي وان كان متلبسا بما ينبغي من فانه يجب عليه شيان ان ذكر نفسه منها او ما امر به غيره وينهاه فاذ فعل احد ما يكف يباح له الاخلال بالآخر قال العلماء ولا يسقط الامر بالمعروف والنهي عن  
المنكر باصحاب الاوليات بل ذلك ثابت لاحاد المسلمين قال امام الحرمين والشيخ عليه السلام في الصلوة الاولى والعصر الاولى يسلكوا الى مروان لولا ان المعروف فيهم عن المنكر مع تقرير المسلمين باجماعهم  
توجيه على الشاغل بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر من غير ولاية والله اعلم ثم اذا ما امر به من كان عالما بما امر به مني من كان عالما بما امر به مني من كان عالما بما امر به مني من كان عالما بما امر به مني  
كالصلوة والصيام والزكاة والحج ونحوها فكل مسلمين علموا بها وان كان من يتأخر في الاول والاقوال مما يتعلق بالاجتهاد لم يكن للعوام مثل هذا العلم بآثاره بل ذلك للعلماء وهم العلماء انما يكون اجمع علماء المصنف في هذا  
الاحتجاج لان على اصحابنا ههنا كل جهة مصيب فانهما لا يخفون عن كثير من المتحققين واكثرهم على المنهج في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فقام اليه رجل فقال الصلوة قبل الخطبة فقام اليه رجل فقال الصلوة قبل الخطبة  
فبوسن محبوب من ذهب الى فعله برفق فان العلماء متفقون على الاحتج على الخروج من الخطات اذ لا يلزم من اخلال بيته او وقوع في خلافات اخرى ذكر انقضى القضاة ابو الحسن لما روي البصري الشافعي في كتاب الاحتكام  
السلطانية خلافا بين العلماء في ان من قلده السلطان الحسبة بل ان محل الناس على نهجها فاختلف فيه الفقهاء فاذا كان المحتسب من اهل الاجتهاد وام لا غير ما كان على نهج غيره والله اعلم ان الذي لم يذكرناه في  
يزيل الخلاف في الفرع بين الصحابة والتابعين فمن بعدهم رضي الله عنهم اجمعين لا يترك محتسب الا غيره على غيره وكذا ذلك قالوا ليس للمنتق والمقاضي ان يعترض على من خالفوا لم يفت نصا واجماعا او قياسا  
والله اعلم والله اعلم ان هذا الباب يعني باب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر قد خضع اكثر من اذان مستظلاله ولم يفت منه في هذا الا زمان الارسوم قليلا جدا وباب عظيم به قوام الامر لا كذا الاحتكام المقاب الصالح  
والطالح واذ لم يأخذوا على الظالم وشككوا فيهما الله بقاب ليجدوا الذين يخالفون عن امره ان تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم فينبغي لطالب الآخرة والسامعي في تحصيل هذا الامر عز وجل ان يفتي بهذه الاجابة  
فان فتنة عظيم لا يراه قد ذهب معظمه فخلص نيته ولا يهاب من ينكر عليه لا ارتفاع مرتبة فان الله تعالى قال ولم ينص الله من ينصره وقال تعالى ومن يعصم الله فقهه بهي الى صراط مستقيم فكل تعالى والذين  
جاءوا في النهي عنهم سبنا وقال تعالى احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا آمنا وهم لا يفتنون لقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين اعلم ان الامر على قدر النصيب لا يترك الاحتكام  
ومرته وما بهن من طلب لوجاهته عنده ودوام المنزلة له في فان صدقته وسودت وجوب له حرمة وحقا من حقان غصم ويهدى الى مصالح اخرته وينقذه من مضارها وصدق الانسان مجده يوم يسي في سائر  
آخريته فان ادى ذلك الى نقص في دنياه هذه من سعي في ذمها يفتن وان نقص آخرته وان حصل بسبب ذلك صورة نفع في دنياه انما كان الجليس معه الناهية وكانت الانبياء وصلوات الله وسلامه عليهم اجمعين  
المؤمنين يسيرهم في مصالح اخرتهم وهداهم اليها ونسأل الله الكريم ان يوفقنا واجبا بنا وسائر المسلمين لمصاحته وان يهبنا بحججه ورحمته والله اعلم ويطبق الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ان يرفق ليكون آخر  
الى تحصيل المطلوب فقد قال الامام الشافعي رحمه الله تعالى من وعظ اخاه سراجا نصحه وناذره وعظ عاتقه فليغيره واما ما حكى عن الناس في من ذم الباب ما اذا راي انسانا يبيع متاعا سيئا او  
شعوه فاجره لا يكره ذلك لا يعرفون المشتري بعيدا من خطاؤه لم يفتن العلماء على انه يجب على من علم ذلك ان ينكر على البائع وان علم المشتري به والله اعلم واما صفة النهي ومراتبه فقد قال النبي صلى الله  
عليه وسلم في هذا الحديث اربع فليغيره بيده فان لم يستطع فليذكره فان لم يستطع فليقلبه فقام اليه رجل فقال الصلوة قبل الخطبة فقام اليه رجل فقال الصلوة قبل الخطبة فقام اليه رجل فقال الصلوة قبل الخطبة  
صلى الله عليه وسلم وذلك لضعف الايمان منه والله اعلم الله ثمرة فقال القاضي عياض رحمه الله تعالى في هذا الحديث اصل في صفة التغيير فحق المنكر ان يغيره بكل وجه كونه زواله بقوله كان او غفلا فكل  
الباطل ويريق المنكر نفسه او يامر من يغيره وينزع الغصوب يرد الى اصحابها بنفسه واما ما ذكرناه في التغيير فلهذا بالجملة في ذي العزة الظالم الخوف شره اذ ذلك ادعى الى قبول قوله كسا  
يستحب ان يكون متولى ذلك من اهل الصلاح والفضل لهذه السني ويغلب على التماهي في ذم المسرف في بطالة اذا من ان يوترأ غلاظه منكر الله ما غيره كونه جانه غيرا عن سطوة الظالم فان غلب  
على ظنه ان تغييره بيده يسبب منكر الله منه من قلده او قتل غيره وبسبب كفه يده وانتصر على القول باللسان والوعظ والتحذير فان خاف ان يسبب قوله مثل ذلك غير بقية كان في سعة وجاهه المراد بالله  
ان شارا الله فقله وان وجد من يستعين به على ذلك استعان فلم يؤذ ذلك الى اظهار سلاح وحرب ليرفع ذلك الى من لا امران يكون المنكر من غير واليقصر على تغييره بقلبه فانه هو فقه المسئلة

من صحيح مسلم















































































































































حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير واقفا في سياق الحديث كما يزيد أحدهما من الحروف قالوا في حديثنا قال أبو حيان عن زرعة  
عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يلزمكم من الذراع وكانت تحببهم فمنها خمسة فقال أناسيد الناس يوم القيمة وهل تدرون بعد ذلك  
يجمع الله تعالى يوم القيمة الأولين والآخرين في صعيد واحد فيسمعهم الداعي وينفخهم البصير وتدنو الشمس فيبلغ الناس من النعم والكر بالاطمئنون وما لا يحفلون  
فيقول بعض الناس لبعض الاترون ما أنتم فيه الاترون ما قد بلغكم الاترون إلى من يشفع لكم يعني إلى ربكم فيقول بعض الناس لبعض اتوا أدمريون أدمريون  
عليكم السلام فيقولون يا أدمريون يا بشر خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأمر الملكة فينفخ والملك شفيع لنا إلى ربك الاتري ما قد بلغنا فيقول  
أدمريون في غضب اليوم غضبام يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وإن غاف عن الشجرة فصصت نفسه بنفسه ذهبوا إلى غيرهم ذهبوا إلى نوح فياتون نوحا عليه السلام  
فيقولون يا نوح أنت أول المرسل إلى الأرض وسألك الله تعالى عبدك أشكركم واشفع لنا إلى ربك الاتري ما نحن فيها هم ما قد بلغنا فيقول لهم إن ربى قد غضب اليوم غضبام يغضب  
قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وأنه قد كنت لي حجة دعوت بها على قومي نفسي نفسي ذهبوا إلى إبراهيم فياتون إبراهيم فيقولون انت بنى الله تعالى نبيك وخليفته من أهل الأرض اشفع لنا إلى ربك  
الاتري ما نحن فيها هم ما قد بلغنا فيقول لهم إبراهيم إن ربى قد غضب اليوم غضبام يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وذكر كذباته بنفسه ذهبوا إلى عيسى  
اذهبوا إلى موسى فياتون موسى عليه السلام فيقولون يا موسى انت رسول الله تعالى فكلمه الله تعالى وتكلم على الناس اشفع لنا إلى ربك الاتري ما نحن فيه الاتري  
ما قد بلغنا فيقول لهم موسى إن ربى قد غضب اليوم غضبام يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وإلى قتلت نفسك وأمر بقتلها بنفسه ذهبوا إلى عيسى فياتون عيسى عليه  
السلام فيقولون يا عيسى انت رسول الله تعالى وكلمت الناس المهدد وكلمت منه القاهل إلى مرسم ودوح منه فاشفع لنا إلى ربك الاتري ما نحن فيه الاتري  
ما قد بلغنا فيقول لهم عيسى إن ربى قد غضب اليوم غضبام يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ولم يذكر له ذنبا بنفسه ذهبوا إلى غيرهم ذهبوا إلى  
محمد صلى الله عليه وسلم فياتون فيقولون يا محمد انت رسول الله تعالى وخلقك الأنبياء وعقر الله لك ما تعد ومن ذنبك وما تأخر اشفع لنا إلى ربك الاتري ما نحن فيه  
الاتري ما قد بلغنا فيقولون يا محمد انت رسول الله تعالى وخلقك الأنبياء وعقر الله لك ما تعد ومن ذنبك وما تأخر اشفع لنا إلى ربك الاتري ما نحن فيه الاتري  
يا محمد أرفع يدك من بابي فاشفع لنا فيقول يا محمد ادخل الجنة من أمرك من لا حساب عليه من بابي الاتري ما نحن فيه الاتري  
وهم شركاء الناس في ما سوى ذلك من الأبواب والذي نفس محمد بيده إن ما بين المصراعين من مصارع الجنة لكما بين مكة ومكة وبصرى ومكة  
زهير بن حرب قال ما خرج من عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال وضعت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة من ثريد ولم  
فتناول الذراع وكانت أحب الشاة إليه ففهم خمسة فقال أناسيد الناس يوم القيمة ثم نفس خمسة أخرى وقال أناسيد الناس يوم القيمة فلما رأى أصحابه  
لا يستلونه قال الاتقولون كيف قالوا كيف يا رسول الله قال يقوم الناس لرب العالمين وسأق الحديث بمعنى حديث أبي حيان عن أبي زرعة  
وزاد في قصة إبراهيم عليه السلام فقال وذكر قول في الكوكب هذا في وقوله لا الهتم بل فعله كبيرهم هذا وقوله اتى سقيم قال

آخره فاما ذكره تأكيد ومبالغة في تحقيقه وتقريره في نفس الخاطب والافتقار سبق في كل الكلام وانه علم قوله عن أبي حيان عن أبي زرعة (اما حيان فبالشاة وتقدم بيان أبي حيان في رتبة  
في اول كتاب الايمان وان اسم أبي زرعة هرم وقيل عمرو وقيل عبد الله وقيل عبد الرحمن وكم أبي حيان يعني بن سعيد بن حيان وقوله رفع الذراع وكانت تحببهم قال القاضي عياض  
حبته صلى الله عليه وسلم للذراع لتضجها وسهرتها من زيادة لذتها وحلاوة مذاقها وبعد عن موضع الاذى هذا آخر كلام القاضي وقد روى الترمذي بإسناد عن عائشة رضي الله عنها قالت كانت  
الذراع أحب إليهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن كان لا يجد اللحم الا غبارا فكان يحمل إليها بها عجلا شجرا (قوله فهم منخاضة) هو بأسين الهبة قال القاضي عياض أكثر الرواة  
رووه بالهبة وقطع لابن بابن بالهبة وكلاما صحيح معنى اخذ بطرف أسنانه قال الهروي قال أبو العباس النعنع بالهبة بطراف الأسنان وبالجملة بالاضراس (قوله صلى الله عليه وسلم  
أناسيد الناس يوم القيمة) انما قال بها صلى الله عليه وسلم تحمدا شجعة الله تعالى وقد أمر الله تعالى بهذا نصيحة لنا بتعريفنا الله صلى الله عليه وسلم قال القاضي عياض قيل السيد الذي ينفق  
قومه والذي ينفق السيد في الدنيا والآخرة وانما خص يوم القيمة لا ترفع السواد فيها وتسيرهم جميعا ولكن آدم وجميع اولاده تحت لواءه صلى الله  
عليه وسلم كما قال الله تعالى لمن الملك اليوم هو الواحد القهار أي انقطع دعاوى الملك في ذلك اليوم والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم يجمع الله يوم القيمة الأولين والآخرين  
في صعيد واحد فيسمعهم الداعي وينفخهم البصير) انما يصعد في الأرض الواحدة المستوية وانما ينفخهم البصير في الألباء وبالذال الجملة وذكر الهروي وصاحب المطالع وغيرهم بالهبة  
ومعها قال صاحب المطالع رواه الأثرود بالفتح وبعضهم بهم قال الهروي قال الكسائي يقال نفذني بصره أو نفذني وجاوزني قال ويقال نفذت القوم إذا فرقتهم وشيئت في  
وسلمهم فان جزئهم حتى تخلفهم قلت نفذهم بغير الف وأما معناه فقال الهروي قال أبو عبيد معناه ينفذهم بصر الرحمن تبارك وتعالى حتى يأتي عليهم كلمهم قال وقال غير أبي عبيد أراؤهم فيهم البصير  
انظر من الاستواء الصعيد والسد تعلقه قد احاط بالناس اولا وآخر هذا كلام الهروي وقال صاحب المطالع معناه انه يحيط بهم الناظر لا يخفى عليه منهم شيء لا استواء الاضراس ليس فيها  
ما يستبرأ من الناظرين قال وبدا في من قول أبي عبيد يأتي عليهم بصر الرحمن سبحانه وتعالى لان روية الله تعالى تحيط بجميعهم في كل حال في الصعيد المستوي وغيره - بقول صاحب  
المطالع قال الامام أبو السعادات الحنظلي في بيان ذكر الخصال بين أبي عبيد وغيره في ان المراد بصر الرحمن سبحانه وتعالى وبصر الناظرين خلق قال أبو حاتم صاحب الحديث يروونه بالذال الجملة وانما  
هو بالهبة أي يسمعهم أو يسمعهم حتى يرسمهم عليهم ويستجمعهم من قدرته قال وكل الحديث على بصر الناظر الذي من محمد على بصر الرحمن هذا كلام أبي السعادات فحصل خلاص  
في فتح الباري وخمسة في الدال والذال وفي ضمير في نفذهم والاصح فتح الباري والذال الجملة وانما بصر الخلق والسلم (قوله الاتري إلى ما قد بلغنا بفتح العين) هذا هو الصحيح المعروف ومنه  
بعض الأئمة الآخرين بالفتح والهمكان وهذا وجه ولكن المختار ما قد بلغنا ويدل عليه قوله في هذا الحديث قبل هذا الاترون ما كنت بلغكم ولو كان باسكان لغيري لكانت بلغتم  
(قوله صلى الله عليه وسلم يجمع الله يوم القيمة الأولين والآخرين) ان ربى قد غضب اليوم غضبام يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله (المراد بغضب الله تعالى  
الناظرين) نفذت من عصاه ما يرونه من اليم عذابه ما يشاهده اهل الجمع من الاحوال التي لم تكن ولا يكون مثله ولا شك في ان هذا كله لم يتقدم قبل ذلك اليوم مثله ولا يكون  
بعده مثله فنفذ الله تعالى كما ان رضاه ظهور رحمة ولفظ من اراد به الخير واكرامه لان الله تعالى يستحيل في حقه التغيير في الغضب والرضا والسلم

**قوله** في صعيد واحد فيسمعهم الداعي وينفخهم البصير كناية عن اجتماعهم في ارض واحد مستوية فكان هذا في موقف وصلى حديث جابر من قوله نجي عن كور في موقف آخر والله تعالى اعلم

**قوله** وهم شركاء الناس كان المراد بذلك انه ههنا يروون في الدخول بين ان يدخلوا من الباب الايمن وبين ان يدخلوا من سائر الابواب وهذا زيادة تكميل ليعلموا الله تعالى اعلم



























































باب كراهة غسل المتوفى وغیره بیده المشكوك فی نجاستها فی الاذان قبل غسلها ثلاثا

**وحدثنا** نصر بن علي الجهضمي وحماد بن عمار البكر اوفي قالنا بشر بن الفضل عن خالد بن عبد الله بن شقيق عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا استيقظ احدكم من نومه فلا يغسل يده في الاذان حتى يغسلها ثلاثا فانه لا يدري اين بآت يده **حدثنا** ابو كريب وابو سعيد الاشج قالانا وكيع **وحدثنا** ابو كريب قالنا ابو معاوية كلاهما عن الاعمش عن ابي ذر بن ابي صالح عن ابي هريرة في حديث ابي معوية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حديث وكيع قال يرفعه **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وعمر الناقدي ودهري عن حرب قالونا اسفلين بن عيينة عن الزهري عن ابي سلمة **وحدثنا** محمد بن رافع قالنا عبد الرزاق قالنا انما عن الزهري عن ابن المسيب كلاهما عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل **وحدثنا** سلمة بن شبيب قالنا الحسن بن عاين قالنا معقل عن ابي الزبير عن جابر عن ابي هريرة انه اخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا استيقظ احدكم فليفرغ على يده ثلاث مرات قبل ان يدخل يده في اذنيه فانه لا يدري من اين بآت يده **وحدثنا** قتيبة بن سعيد قالنا ثنا المغيرة بن الحارثي عن ابي الزناد عن الاعمش عن ابي هريرة **وحدثنا** نصر بن علي قالنا عبد الله بن عطاء عن هشام عن محمد بن ابي هريرة **وحدثنا** ابو كريب قالنا خالد بن يعقوب بن محمد عن محمد بن جعفر عن العلاء عن ابيه عن ابي هريرة **وحدثنا** محمد بن رافع قالنا عبد الرزاق قالنا انما عن محمد بن عطاء عن قتيبة بن ابي هريرة **وحدثنا** محمد بن حاتم قالنا محمد بن بكر **وحدثنا** الخوالي وابو رافع قالنا عبد الرزاق قالنا جميعا اننا ابن جريح قال اخبرني زياد بن ثابت ان ابا عبد الرحمن بن زيد اخبره انه سمع ابا هريرة في روايتهم جميعا عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث كلهم يقول حتى يغسلها ولم يقل واحد منهم ثلاثا الا ما قلنا من رواية جابر وابو المسيب وابي سلمة وعبد الله بن شقيق وابي صالح وابي ذر بن ابي هريرة فان في حديثهم ذكر الثلاث

ففيه نصيب من النبي صلى الله عليه وسلم كان يواظب على الوضوء لكل صلاة عملا بالافضل صلى الصلوات في هذا اليوم بوضوء واحد بيان الجواز كما قال صلى الله عليه وسلم عند صلاته يا عمر وفي هذا الحديث جواز سؤال الفضول الفضل عن بعض عماله التي في ظاهرها مخالفة للعادة لانها قد تكون من نسيان فيرجع عنها وقد يكون تعمد المحيضي على الفضول فيستفيد من العلم واما اسناد الباب فخير من غيره قال حدثنا سفين عن علقمة بن مرثد عن طريق الاخرى بن محمد بن سعيد عن سفين قال حدثني علقمة بن مرثد انما فعل سلمة رحمه الله تعالى هذا ما عدا ذكر سفين وعلقمة لغو ان سفين رحمه الله تعالى قال في الرواية الاولى عن علقمة والمدرس لا ينجح بعينه بالاتفاق الا ان ثبت سماعه من طريق اخر فذكر سلمة طريق الثاني المصريح بجمع سفين من علقمة فقال حدثني علقمة والقائمة الاخرى ان ابن نمير قال حدثنا سفين عن يحيى بن سعيد قال عن سفين فلم يستمر سلمة رحمه الله تعالى الرواية عن الاثنين بصيغة واحدة فان حدثنا متفق على حمل على الاتصال وعن مختلف فيه كما قدمناه في شرح المقدمة باب كراهة غسل المتوفى وغيره يده المشكوك في نجاستها في الاذان قبل غسلها ثلاثا فيه قوله صلى الله عليه وسلم اذا استيقظ احدكم من نومه فلا يغسل يده في الاذان حتى يغسلها ثلاثا فانه لا يدري اين بآت يده قال الشافعي وغيره من العلماء رحمه الله تعالى في معنى قوله صلى الله عليه وسلم لا يدري اين بآت يده ان اهل الجواز كانوا يستنجون بالاجزاء وبلادهم حارة فاذا نام احدكم عرق فلا يامن النائم ان تطوف يده على ذلك الموضع فيخرج على بشرة او قملة او غيره ذلك وفي هذا الحديث دلالة لمسا على كثيرة في مذهبا ومذهب الجاهل ومنها ان الماء الخليل اذا وردت عليه نجاسة نجست وان قلت لم تغيره فانها تنجس لان الذي تعلق باليد ولا يرى قليل جدا وكانت عادتهم تعال الاواني الصغيرة التي تقصر عن قلنتين بل الاقاربها ومنها الفرق بين ورود الماء على النجاسة وورودها عليه انها اذا وردت عليه نجست واذا ورد عليها نالها ومنها ان الفضل بجمع ليس على جميع النجاسات واذا ورد اشبع به في ولو على الكلب حصة ومنها ان موضع الاستنجاء لا يطهر بالاجزاء بل ينجى نجسا سفوا عنه في حق الصلوة ومنها استحباب غسل ثلاثا في المتوجمة اولي ومنها استحباب الغسل ثلاثا في المتوجمة ومنها ان النجاسة المتوجمة يستحب فيها الغسل لا يؤثر فيها الرش فانه صلى الله عليه وسلم قال حتى يغسلها ولم يقل حتى يغسلها او يرشها ومنها استحباب الاخذ بالاحتياط في العبادات وغيرها ما لم يخرج عن حد الاحتياط الى حد الوسوسة وفي الفرق بين الاحتياط والوسوسة كلام طويل او ضحت في باب لا يدين من شرح المذهب ومنها استحباب استعمال الفاظ الكليات فيما تجتنب من التصريح به فانه صلى الله عليه وسلم قال لا يدري اين بآت يده ولم يقل فعل يده وقعت على يده او ذكره او نجاسته ونحو ذلك ان كان هذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم لما انظرنا كثرة في القرآن العزيز والاحاديث الصحيحة وهذا اذا علم ان السامع يفهم بالكتابة المقصود فان لم يكن كذلك فلا بد من التصريح ليشعر السامع بالوقوع في خلاف المطلوب بل هذا كلام عاجز من ذلك صرح به الله اعلم هذه فوائد من الحديث غير القائمة بالحققة هنا وهي التي عن عيسى اليبني الا اننا قبل غسلها ونهنا جمع عليها لكن الجاهل من العلماء المتقدمين المتأخرين على انه نهي تنزيه لا تحريم فلو خالف وعس لم يفهم الما ولم يأنم الغاسق وكل اصحابنا عن الحسن البصري رحمه الله تعالى انه نجس ان كان من نوم الليل وحكوه ايضا على سخن بن ابي هريرة ومحمد بن جابر الطبري وهو ضعيف جدا فان الاصل في الماء واليد الطهارة فلا نجس بالشك قواعد الشرع متطابقة على هذا ولا يمكن ان يقال الظاهر في اليد النجاسة فاما الحديث فمحمول على التنزيه ثم مذهبنا ومذهب المتأخرين ان هذا الحكم ليس مخصوصا بالقيام من النوم بل المعتبر فيه الشك في نجاسته اليد فحيث شك في نجاستها كره له غسلها في الاذان قبل غسلها سواء قام من نوم الليل او النهار او شك في نجاستها من غير نوم وهذا مذهب جمهور العلماء وعلى هذا من قبل رحمه الله تعالى رواية انه ان قام من نوم الليل كره له تحريم وان قام من نوم النهار كره له تنزيه واذا ظهر على هذا الظاهر اعتمدنا على لفظ المبيت في الحديث وهذا مذهب ضعيف جدا فان النبي صلى الله عليه وسلم لم ينع على العلة بقوله صلى الله عليه وسلم فانه لا يدري اين بآت يده ومعه انه لا يامن النجاسة على يده وهذا عام بوجود احتمال النجاسة في نوم الليل والنهار وفي البيضة وذكر الليل لا لكونه الغالب لم يقتصر عليه فخراسم توهمه مخصص بل ذكر العلة بعده والله اعلم بذلك اذا شك في نجاسته اليد ما اذا شق ظهرها وارتدا ونمسا قبل غسلها فقد قال جماعة من اصحابنا حكمه الشك ان سباب النجاسة قد تخفى في حق معظم الناس فسد الباب ثلاثا بل فيه من يعرف ذلك من الذي ذهب اليه الجاهل من اصحابنا انه لا كراهة فيه بل هو في خيار بين الغسل الا لا غسل لان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر النوم ونسي على العلة وهي الشك فاذا انتفت العلة انتفت الكراهة ولو كان النبي عالما قال اذا اراد احدكم استعمال الماء فلا يغسل حتى يغسلها وكان عام وحسن الله علم قال اصحابنا واذا كان الماء في انا وكبره وصخرة بحيث لا يمكن الصب فيه وليس مع الاوصاف غيرت بغير يقين ياخذ الماء بغيره ثم يغسل كففيه او ياخذ بطرف ثوبه انظف ويصنع غيره والله اعلم واما اسناد الباب فخير من غيره بفتح الجيم والضاد المعجمة وتقدم بيان في المقدمة وفيه حماد بن عمار البكر اوفي بفتح الباء والموحدة واسكان الكاف وهو حماد بن خص بن عمر بن عبد الله بن ابي بكرة نفع بن الحارث اصحابي فاستطاع الى جده وفيه ابو زر بن اسمه حودين بالكل الكوفي كان عالما انما هو موسى الى دال شقيق بن سلمة وفيه قول مسلم رحمه الله تعالى في حديث ابي معاوية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حديث وكيع يرفعه وبذلك الذي فعل سلمة رحمه الله تعالى من احتياطه ودين نظره وغزيره وثبوت خبره انما معاوية وكيعا اختلفت روايتهما فقال احمد بن حنبل قال ابو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الاخر عن ابي هريرة يرفعه وهذا معنى ذلك عند اهل العلم كما قدمناه في الفضول لكن اراد سلمة رحمه الله تعالى ان يروي بالمعنى فان الرواية بالمعنى حرام عند جماعات من العلماء وجائزة عند اكثرهم الا ان الاولي اجتنابا بها والله اعلم وفيه معقل عن ابي الزبير هو معقل بفتح الميم وكسر القاف والواو الزبير هو محمد بن مسلم بن نندس تقدم بيانه في مواضع وفي المغيرة الحارثي بالزاي والمغيرة بضم الميم على المشهور ويقال بكسرها تقدم ذكرها في المقدمة والله اعلم



















[illegible][illegible]

عزيمه من ابي فقال مالكه رقت لخرمة ما حدثت به من ابيك سمعت من فقلت بائنه لقد سمعت قال مالك كان مخزومة رجلا صالحا وكذا قال حسن بن عيسى ان مخزومة سمع من ابيده ورجب جماعات الى انه لم يسمع  
قال جعفر بن زيبل لم يسمع مخزومة من ابي شيئا الا ما روى من كتابه في قال يحيى بن سعيد بن ابي فضيلة يقال وقع اليه كتاب به يولم يسمع منه وقال جوسي بن سلمة قلت لمخزومة حدثك ابوك فقال لم ادرك ابني  
ولكن هذه كتبه وقال ابو جهم مخزومة صلح الحديث ان كان سمع من ابيده وقال علي بن المديني ولا اظن مخزومة سمع من ابي كتابه سليمان بن يسار وروى عن ابي العيص لم اجد احدا بالمدينة يخبر عن مخزومة الا  
يقول في شيء من حديثه سمعت ابي واذا علم بهذا الكلام اتمه هذا الغرض وكيف كان فتمت الحديث صحيح من الطرق التي ذكرها باسلم قبل هذه الطريق ومن الطريق التي ذكرها غير وانشاء علم باب  
غسل الوجه واليدين اذا استيقظ من النوم فيمضي الى العباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قام من الليل فغسل وجهه ويديه ثم نام فلما افاق وجد وجهه يابس فغسل وجهه  
الحاجة الحديث وكذا قال القاضي عياض والحكمة في غسل الوجه اذا بسل العباس واذا نزل النوم وما غسل اليدين فقال القاضي عياض لمكان لشيء نالهما وفي هذا الحديث ان النوم بعد الاستيقاظ  
في الليل ليس بمكروه وقد جاء عن بعض نزل السلف كراهة في ذلك لعلمهم ان اداء من لم ينام في شغف النوم بحيث يفوته دليقة ولا يكون مخالفا لما فعله النبي صلى الله عليه وسلم فانه صلى الله عليه وسلم  
وسلم كان ينام فوات وردة ووظيفة والله اعلم باب جواز نوم الحنفية استحباب الوضوء وغسل الفرج اذا اراد ان ياكل ويشرب فينام او يجامع فيمضي حديث عائشة رضي الله عنها ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد ان ينام وهو جنب توضأ وضوءه للصلاة قبل ان ينام وفي رواية اذا كان جنبا فارد ان ياكل او ينام توضأ وضوءه للصلاة وفي رواية اخرى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
ايرقد احدا وهو جنب قال نعم اذا توضأ وفي رواية نعم ليتوضأ ثم لينم حتى يغتسل اذا اشار وفي رواية توضأ وغسل ذكر ثم غم وفي رواية اني سالت النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا كان جنبا  
رجا اغتسل فنام ورجا توضأ فنام وفي رواية اذا نزل احدكم ابله ثم اراد ان يعود فليتوضأ بينهما وضوء وفي رواية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يطوف على نساء يغسل واحدة  
حاصل الاحاديث كلها انه يجوز للجنب ان ينام وياكل ويشرب ويجامع قبل الاغتسال وهذا مجمع عليه واجمعوا على ان من لم ينجس عرقا ظهر ارضي فيها انه يستحب ان يتوضأ ويغسل وجهه بهذه الاضوء  
كلها ولا سيما اذا اراد جمع من لم يجامعها فانه يتأكد استحباب غسل ذكره قد نص اصحابنا على انه يكره النوم والاكل والشرب الجراح قبل الوضوء وهذه الاحاديث تدل على الخلاف عندنا ان هذا الوضوء ليس  
بواجب وبهذا قال مالك المجهور وذهب ابن حبيب بن احباب الى كل في وجوبه وهو ذهب الى كل في وجوبه وهو ذهب الى كل في وجوبه وهو ذهب الى كل في وجوبه وهو ذهب الى كل في وجوبه وهو ذهب الى كل في وجوبه  
الاقتصار على الوجه واليدين فقد قدمنا ان ذلك لم يكن في الجنب بل في الحديث الاصح واذا حدثت الى سخن السبع من الاسود عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ينام وهو جنب  
ولا يمس رداءه ابدا وكذا الترمذي والنسائي وابن ماجه وغيرهم فقال ابو داود عن يزيد بن جبر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
السبعي طعن الحفاظ في هذه اللفظة فبان مما ذكرناه ضعف الحديث واذا ثبت ضعف الحديث لم يبق فيه ما يعتز به على ما قد سنده ووقع لم يكن ايضا مخالفا لكان له جوابان احدهما هو الجوابين  
الجليلين الى العباس بن شريح والى بكر السبعي ان المراد لا يمس ما يغسل في الثاني وهو عند حسن ان المراد ان كان في بعض الاوقات لا يمس ما اوصلا البيان المجوز اذ لو اوجب عليه لتوضأ  
واشعر علم واما طوافه صلى الله عليه وسلم على نساء يغسل واحد فمحمول على صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ بينهما او يكون المراد بان جواز ترك الوضوء قد جاء في من ان ذلك وادناه صلى الله عليه وسلم طاف على  
نساء ذات بليته يغتسل عند هذه وعند هذه فيقول يا رسول الله لا تحب غسل واحد فقال هذا اذكي والطيب والطاهر قال ابو داود والحديث الاول اصح قلت وعلى تقدير صحته يكون هذا في وقت وذلك في  
وقت والله اعلم واختلف العلماء في حكمه هذا الوضوء فقال اصحابنا لا يفتن الحديث فانه يرفع الحديث عن اعضاء الوضوء وقال ابو عبد الله المازري اختلف في تعليله قيل بسبب على احدى الطهارة خشية ان  
يموت في منامه قبل بل الحلق ان ينشط الى غسل اذا نال الماء اعضاءه وقال المازري ويجوز هذا الخلاف في وضوءه ما انقض قبل ان تنام فمن طلع المبيت على طهارة استحبابا هذا كلام المازري واما اصحابنا  
فانهم يتفقون على انه لا يستحب الوضوء على اعضاء النفس وان الوضوء لا يؤثر في صحتها قال كانت الحائض قد قطع جنبها صارت كالحائض لا طوافه صلى الله عليه وسلم على نساء يغسل واحد فمحمول على  
ان كان برضاها او برضا عاصدة النوبة ان كانت نوبة واحدة وهذا التاويل يحتاج الى تفسير يقول كل القسم وجبا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدوام كما يجب علينا واما من لا يوجب له الاحتياج الى تاويل فان  
من يفعل شيئا وهذا الخلاف في وجوب القسم وجهان لاصحابنا والله اعلم وفي هذه الاحاديث المذكورة في الباب غسل الجنب ليس على الفور وانما تنصيص على الانسان عند القيام الى الصلاة وهذا جامع السلي  
وقد اختلف اصحابنا في الوجوب غسل الجنابة بالقاء الماء الى انزل الى اتم هو القيام الى الصلاة ام هو حصول الجنابة مع القيام الى الصلاة فيشأنه اوجه لاصحابنا في كل وجوب الجنابة

نكح المذکور فی حدیث ابی هريرة رضی اللہ عنہ الثوب وفي حدیث عائشة رضی اللہ عنہا الخمر فعند  
الحمل علی الام حاد لا یبد من القول بانه امر یستأول الامورین جمیعاً و  
قسم الاقتصار فی کل من الحدیثین علی احدھما أو ان بعض الرواة نسی  
فذكر الثوب مكان الخمر والله تعالی اعلم وکلیمه من علی هذا متعلق

يقال في هذه الرواية وبأمر في الرواية الثانية وقد يقال لاحتاج إلى القول بالاحتجاج  
ففيكون زانته قال لها أولاد وهو في السحر نادى في الخوف خذ هو ما أدري وهو مبرور وقال لها  
ثانيا وهو في البيت نادى في الخمرة من مسجد بأن كان الخمر قريبا إلى بابنا فشدت يدها إلى  
الحجرة فزادت غاشقة ان الشا في أشد من الأول فاعتدت ريت بالسحر ثانيا



















































**حدثني** زهير بن حرب قال ناخبة يعني ابن سعيد عن سالم بن سلمة قال ناخبة عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ اذ اطلع الفجر وكان يستقم الاذان فان سمع اذاناً منك والا غار فسمع رجلاً يقول الله اكبر الله اكبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم على الفطرة ثم قال شهدان لواله الله الشاهدان لاله الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجت من النار فظنوا فاذنوا راعى معنى **حدثنا** يحيى بن يحيى قال قات حلى قال سمع ابن شهاب عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن **حدثنا** محمد بن سنان المدي قال ناخبة عن ابن شهاب عن حيوة و سعيد بن ابي ايوب وغيرهما عن كعب بن علقمة عن عبد الرحمن بن جابر عن عبد الله بن عمر بن العاص قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا عليه فانه من صل على صلواته صلى الله عليه عليه بها عشر ثم صلوا الله على الوسيلة فانه منزلة في الجنة لا نبيغ الا لعب من عباده وارحوا كون انما هو سأل في الوسيلة حلت عليه الشفاعة

[illegible][illegible]

باب الازدحام على قوسه والاعمال الاخرى لا اذن في منصفته  
 فيقول الله تعالى في سورة القصص  
 فاستجاب لقول المؤمن من بعده ثم جعل على النبي صلى الله عليه وسلم رسال الله الواسلة  
 فيقول الله تعالى في سورة القصص  
 فاستجاب لقول المؤمن من بعده ثم جعل على النبي صلى الله عليه وسلم رسال الله الواسلة  
 فيقول الله تعالى في سورة القصص  
 فاستجاب لقول المؤمن من بعده ثم جعل على النبي صلى الله عليه وسلم رسال الله الواسلة

المجلس

## کتابُ الصَّلَاةِ

**قوله** نأذاهورأعي معزى هو بكسر الميم وسكون العين وأخرا الف هو المعز خلاف الضان وهما اسم جنس والواحد ما عز.

**قوله** فقولوا مثل ما يقول المؤذن عبود مخصوص بما سيحیی من حدیث عمر وغيره فالمراد فی غیر المحیطین وفيهما یا أبا السامع بالحوقلة **قوله** ان اكون انا هو كلمة انا تأكيد للمستتر في اكون هو خبر اكون على وضع الضمير المرفوع موضع المنصوب على الاستعارة واما جعل انا مبتدأ



































































































































قوله اذا صليتم الفجر فانه وقت الخرقه ورد في هذا الحديث  
تحديد اول الاوقات بصلواتهم وهذا يدل على ان صلواتهم المعتمد لا  
كانت في اول الاوقات ولا يتناسب تحديد اول الاوقات بها والله  
تعالى اعلم













[illegible][illegible]

بأبي (ع) وقت الشفاء وأخبره بما  
 حدثه

فقبل طلوع الشمس فلعل المداوم عليهما لا يرد علي التماساً اذ لم يعلم  
ان احداً من المداومين يدخل النار كما لا يخفى ولعل من اراد الله تعالى  
له الدخول فيها لا يوفقه للمداومة علي هاتين الصلواتين والله تعالى اعلم

**قوله** لن يلج النار احد حمله قبل طلوع الشمس وقيل غروبها لا يحسن حملها على نفي التأييد اي لا يبدخل على الدوام لان نفي الدوام يكفي فيه الايمان فلا يبدل من حملها على نفي اصل الدخول وحينئذ قالوا قرب ان يراد بقوله حمله قبل طلوع الشمس اي دأب على الصلوة

































































5

(قوله صلى الله عليه وسلم صلوة الايام من ترمض الفصال) هو صبح السار و ليسم ليقال من مرض كمل بعظم والرمضاء الرمل الذي استندت حارته بالشمس اى حين يجترق  
خفاف الفصال وهى الصغار من اولاد الابل جمع فصيل من شدة حر الرمل والاقواب الطبع قيل الراجح لى الطاعة وقية فضيلة لهلية في الوقت فقال اصحابنا هو ان فصلت  
صلوة الصبح وان كانت تجوز من طلوع الشمس الى الزوال (قوله صلى الله عليه وسلم صلوة الليل شنة شنة) كذا هو فى صحيح البخارى وسلم وروى ابو داود والترمذى  
بالاسناد الصحيح صلوة الليل والناشر شنة شنة هذا الحديث محمول على بيان الفضل وهو ان يسلم من كل ركعتين وسور نوافل الليل والنهاية يجب ان يسلم من كل ركعتين  
فلجميع ركعات تبكيه او تطوع بركعة واحدة جاز عندنا (قوله صلى الله عليه وسلم فاذا خشى احدكم الصبح صلى ركعة توتر له ما قد صلى) فى الحديث الآخر اترؤا قبل الصبح  
فدايل على ان السنة جل الوتر آخر صلوة الليل وعلى ان وقتها يخرج بطلوع الفجر وهو المشهور من غز هبتا ديه قال جمهور العلماء وقيل يستد بعد الفجر حتى يصلى النوف  
(قوله صلى الله عليه وسلم الوتر ركعة من آخر الليل) دليل على صحة الامة بركعة وعلى استحبابه آخر الليل (قوله انك لضعف) اشارة الى العبادة والسبادة  
وتلاوة الادب قالوا لان هذا الوصف يكون للضعف غالباً وانما قال ذلك لانه قطع عليه الكلام راجعاً لقل تمام حديثه (قوله استقرى لك الحديث) هو اهل من القرارة وسناه  
اذكره وآتته به على وجه كماله (قوله ويصلى ركعتين قبل الغداة كان الاذان باؤسية) قال القاضى المراد بالاذان هنا الاقامة وهو اشارة الى شدة تخفيفها بالنسبة  
الى اتي صلوة صلى الله عليه وسلم (قوله به به) هو بركعة مفتوحة بها ساكنة كمرارة قيل معناه مده زجر وكفت وقال ابن السكيت هى تعظيم الامر بمعنى نجح



































































قال فيحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم من يترقى في بوقعه فقال صاحب السرية للجيش هل صبت من هو لآء شيئا فقال رجل من القوم صبت منهم مطهرة فقال مرحوها فان هو لآء قوم حماد **وحدثني** سرج بن يوسف قال نا عبد الرحمن بن عبد الملك بن الحارث عن ابيه عن واصل بن حيان قال قال ابو وائل خطبنا عارفا وجزوا بلفظ فلما نزل قلنا يا ابا اليقظان لقد بلغت وارجوت فلو كنت تنصت فقال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان طول صلوة الرجل وقصر خطبته مئة من فقهه فاطيلوا الصلوة واقصروا الخطبة وان من الدنيا سحرا **احد ثمانية** ابو بكر بن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن غير قالنا وكيع عن سفيان عن عبد الله بن يزيد عن زهير عن نعيم بن كلث عن عبد بن حاتم ان رجلا خطب عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصها فقد غوى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بئس الخطيب انت قل ومن يعص الله ورسوله قال ابن خزيمة فقد غوى **وحدثني** افضية بن سعيد وابو بكر بن ابي شيبة واسحق الخطيب جميعا عن ابن عيينة قال قتيبة نا سفيان عن عمرو بن سفيان عن محمد بن صفيان بن يحيى عن ابيه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر نادوا يا مالك **وحدثني** عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال انا يحيى بن حسان قال نا سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن عن اخوت لعمركم قالت اخذت قق والقمران المجيد من في رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة وهو يقرأ بها على المنبر في كل جمعة **وحدثني** ابو الطاهر قال انا ابن وهب عن يحيى بن ابيوب عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن اخوت لعمركم كانت اكلوا منها قبل حدث سليمان بن بلال **وحدثني** محمد بن بشر قال نا محمد بن جعفر قال نا شعيب عن خبيب عن عبد الله بن محمد بن معمر عن بنت حارثة بن النعمان قالت حا حفظت في الامم في رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب بها كل جمعة قالت وكان تنور نا وتنور رسول الله صلى الله عليه وسلم واحدا **وحدثني** عمر الناقص قال نا يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال نا ابي عن محمد بن اسحق قال حدثني عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاري عن يحيى بن عبد الله بن عبد الرحمن ابن سعد بن زرارة عن امره شام بنت حارثة بن النعمان قالت لقد كان تنور نا وتنور رسول الله صلى الله عليه وسلم واحدا استنئين او سنة وبعض سنة **ثم اخذت قق والقمران المجيد** الراعي لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها كل يوم جمعة على المنبر اذا خطب الناس

[illegible]

قوله بكسر الخاء طيب انت قال العلماء انما انكر التشريك في الضمير المقصود للتسوية وامرؤ بالعطف تعظيم الله تعالى بتقدير بحسب اسمه ورجاء بان مثله ورد في كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم قللت فالوجه ان يقال ان التشريك في الضمير يحل بالتعظيم الواجب بالنظر الى بعض

















































































**حد ثنا محمد بن بشير قال** سمعت ابا هريرة عن محمد بن زياد قال سمعت ابا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم **حد ثنا ابو بكر بن ابي شيبة ومحيي**  
**ابن يحيى** ان عمر بن الخطاب قال سمعت ابا هريرة عن محمد بن زياد قال سمعت ابا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في حرة المدينة عشاء  
 ونحن نطرق احد فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا ذر قال قلت لبيك رسول الله قال ما احب ان احذرك عندى ثالثة عندى عنه دينار الا  
 دينار الصلح الذي ان اقول به في عباد الله هكذا حتى يدينه وهكذا عن يمينه وهكذا عن شماله قال ثم مشينا فقال يا ابا ذر قال قلت لبيك رسول الله قال ان  
 الاكثر من الاقل يوم القيمة الا من قال هكذا وهكذا اصغر في المرة الاولى قال ثم مشينا قال يا ابا ذر كما انت حتى انيك قال فانطلق حتى تواري عنى قال سمعت  
 لعلنا وسمعت صوتا قال فقلت لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم عرض له قال فهممت ان اتبعه قال ثم ذكرت قوله لا تخرج حتى انيك قال فانظر به فلما جاء ذكرته له  
 الذي سمعت قال فقال ذلك جبريل عليه السلام انا في فقال من مات من امتك لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة قال قلت وان زنى وان سرق قال وان سرق  
**حد ثنا فضيلة بن سعيد قال** ناجور عن عبد العزيز بن وهب عن ربيعة بن زيد بن وهب عن ابي ذر قال خرجت ليلة من الليالي فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي حد يمشي  
 انسان قال فظننت انه يكره ان يمشي معه احد قال فجلست امشي في ظل القم فالتفت فرأى فقال من هذا فقلت ابو ذر جعلني الله فداك قال يا ابا ذر فقال قلت معه  
 ساعة فقال ان المكث من هم الملقون يوم القيمة الا من اعطاه الله خيرا ففخر فيه يمينته وشماله ودين يديه ووراءه وعمل فيه خيرا قال فجلست معه ساعة فقال اجلس  
 قال فاجلس في فاعجل له حجارة فقال لي اجلس ههنا حتى رجعت اليك قال فانطلق في البحر حتى لا اراه فلبثت حتى فاطم النبى ثم انى سمعته وهو يقول ان سرق وان  
 زنى قال فلما جاء لم اصبر فقلت يا نبى الله جعلني الله فداك من تحلى في جانب البحر ما سمعت احدا يرجع اليك شيئا قال ذلك جبريل عليه السلام عرض لي في جانب البحر فقال  
 بشرا امتك الله من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة فقلت يا جبريل ان سرق وان زنى قال نعم قال قلت وان سرق وان زنى قال نعم  
 وان شرب الخمر **حد ثنا** زيد بن جابر قال ما سمعت بن ابي هريرة عن الجري عن ابي العلاء عن الاحنف بن قيس قال قدمت المدينة فبينما انا في حلقه فيها ملا من قريش فجاء  
 رجل اخشى السباب اخشى الجسد اخشى الوجه فقام عليهم فقال بشرنا ان نرين بوضعهم على في ناهجهم فوضعهم على كنفه ووضعهم على كنفه حتى  
 يخرج من حلقه نذريه يترزى قال فوضع القوم رؤسهم فارتأت احدا منهم رجعا اليك شيئا قال فاذنوا وابعثته حتى جلس لي ساريه فقلت ما رايت هؤلاء الا كرهوا فقلت لهم فقال ان هؤلاء  
 لا يعقلون شيئا ان خليل ابا القاسم صلى الله عليه وسلم دعاني فاجبته فقالا ترى هذا ففكرت ما اكل من النمس انا اظن انه يبعثني في حاجه له فقلت اراه فقال ما يشرني ان لي مثله  
 ذهبها ليقفه كله الا ثلاثة دنانير ثم هؤلاء يجمعون الدنيا لا يعقلون شيئا قال قلت مالك ولا خوفك من قريش لا تغتروهم وتصيب منهم قال لا وربك لا اسالهم عن نيا ولا استفتيهم  
 عن دين حتى اتنى بالله ورسوله **حد ثنا** شيبان بن فروخ قال ناهاوا لثعلب عن الاحنف بن قيس قال كنت في نفر من قريش فترا ابو ذر وهو يقول بشر  
 الكافرين بك في ظهركم يخرج من جنوبهم ويكي من قبل ففأخبرهم من جبابهم قال ثم تقف ففقدوا قال قلت من هذا قالوا هذا ابو ذر قال فقلت ما شئ سمعتك  
 تقول قبل قال ما قلت الا شيئا قد سمعته من نبيهم صلى الله عليه وسلم قال قلت ما تقول في هذا العطاء قال خذ فان فيه اليوم معي انه فاذا كان ثمالا ليك فذعه

**د قوله** سمعت لعلنا هو يفتح الغنم اسكانها الثمان اي جلته وصوتا غير مفهوم **د قوله** صلى الله عليه وسلم يا ابا ذر في متناوة العالم والكبر صاحب كينته اذا كان جليلا **د قوله** من مات من امتك لا يشرك بالله شيئا  
 دخل الجنة قلت وان زنا وان سرق قال وان زنى وان سرق في قوله لانه لم يسهل الحق انه لا يخلو اصحاب الكبار في النار خلافا للحوايج والعزلة ونحو ذلك والسرقة بالذكر كونهما من الغنم لكبارهم ورجل  
 في احاديث الرعا **د قوله** فالتفت فرأى فقال من هذا فقلت ابو ذر في جوار تسميته الانسان نفسه كينته اذا كان مشهورا بها دون اسمه فذكر مشد في الحديث **د قوله** صلى الله عليه وسلم الا من اعطاه الله  
 خيرا ففخر فيه يمينته وشماله ودين يديه ووراءه وعمل فيه خيرا **د قوله** الا من اعطاه الله خيرا ففخر فيه يمينته وشماله ودين يديه ووراءه وعمل فيه خيرا  
 والخير نوع بالخيار المنة اي ضرب يديه بالخطا والنفع الرمي وانصرف **د قوله** فانطلق في القوم هي الارض الملبسة بحجارة سوداء **د قوله** صلى الله عليه وسلم قلت وان سرق وان زنى قال نعم وان  
 شرب الخمر في حلقه نذريه يترزى **د قوله** فبينما انا في حلقه فيها ملا من قريش فخرج من حلقه نذريه يترزى **د قوله** فبينما انا في حلقه فيها ملا من قريش فخرج من حلقه نذريه يترزى  
 تعود في الحلقه **د قوله** اذا جاز على اخشى السباب اخشى الجسد اخشى الوجه هو باخا والشين المحتش في الافاظ الثلاثة ولقد القاضى كذا عن الجهم وهو من الخشونة قال وعذبان الخزان في الاختيار  
 حسن اوجه من الحسن ودواء القابسي في البخاري حسن الشعر والقياب والهيئة من الحسن لغيره خشن من الخشونة وهو اصوب **د قوله** فقام عليهم اي وقف **د قوله** عن ابي ذر قال بشرنا ان نرين بوضعهم على كنفه  
 في ناهجهم فوضعهم على حلقه نذريه يترزى **د قوله** فخرج من حلقه نذريه يترزى **د قوله** فخرج من حلقه نذريه يترزى **د قوله** فخرج من حلقه نذريه يترزى  
 الانسان هذا هو المعروف من مذهب ابي ذر وروي عنه غيره والصحح الذي عليه الجهم هو المال الذي لم يورثه فاما اذا ارثت زكاة فليس بكبر سواء اكرم قل وقال القاضى الصحيح ان  
 انما هو على السلاطين الذين ياخذون لانفسهم من بيت المال ولا ينفقونه في وجوههم وهذا الذي قاله القاضى باطل لان السلاطين في زمنه لم تكن هذه صفتهم فلم يجوزوا في بيت المال  
 انما كان في زمنه ابو بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم وتوفي في زمن عثمان سنة ستين وثلاثين **د قوله** برضعت اي الحجرة المحمية **د قوله** اي يوقد عليه وفي جهنم نهبان لاهل العربية احدهما  
 انه اسم عجمي فلا يصرن العرب والعلمية قال الواحدي قال يونس اكثر النعمين هي عجمية لا تصرفت للتعريف والهجرة وقال آخرون هو اسم عربي سميت به بعد قعر ولم يصرن العلمية والسانية  
 قال قطرب عن رؤيته يقال بر جهنم اي بعيدة القعر وقال الواحدي في موضع آخر قال اهل اللغة هي مشتقة من الجهمية وهي الغلظ يقال جهم جهم اي غليظة وسميت جهنم لغلظ امرها  
 في العذاب **د قوله** ثرى احد هم فيه جاز استمال الشدي في الرجل وهو الصحيح ومن اهل اللغة من اكمره وقال لا يقال شدي الا للمرأة ويقال في الرجل شدة و قد سبق بيان هذا  
 مسبوطا في كتاب الايمان في حديث الرجل الذي قتل نفسه سيفه فجعل ذبا به بين شدي وسبق ان الشدي يذكر ويؤنث **د قوله** فخرج من حلقه نذريه يترزى **د قوله** فخرج من حلقه نذريه يترزى  
 وبعد ايضا دجوة وهو العظم الرقيق الذي على طرف الكتف وقيل هو على الكتف ويقال ايضا السافض **د قوله** يترزى اي يتحرك قال القاضى قبل معناه انه بسبب نفعه يتحرك كونه يهري  
 قال الصواب ان الحركة والترزى لما هو للرضف اي يتحرك من نقص كنفه حتى يخرج من حلقه نذريه يترزى **د قوله** فخرج من حلقه نذريه يترزى **د قوله** فخرج من حلقه نذريه يترزى  
 في الاول وثنية في الشان وكلاهما صحيح **د قوله** لا تغتروهم اي تاتهم وتطلب منهم بعتال عروء واعتريه واعتريه اذا تمة تطلب منه حاجه **د قوله** لا اسلمهم عن دنيا ولا استفتيهم عن دين  
 كذا في الاصول عن دنيا وفي رواية البخاري لا اسلمهم دنيا بخلاف عن وهو الاجوداي لا اسلمهم شيئا من دنياها **د قوله** حد ثنا خلد العصور هو يجمع الخا والجوز وفتح اللام واسكان اليا

لم يفسد شكر الله لاجل ابا حة ظهورها وتمليك رقابها وذلك الشكر يتأدى  
 بالعارية والله تعالى اعلم  
**د قوله** الاحياء يوم القيمة شيئا ما يضمن الشين وتكسر وهو الحية و  
 بعد ذلك في بعض الاحوال وما سبق من قوله صفحت في حال اخلد  
 فلا تنافي والله تعالى اعلم  
**د قوله** هو الاكثر من اموالهم الا خسرهم والارثاء متعلق  
 بما يفسد اي الاكثر من اموالهم الا خسرهم من صرف ماله في سبيل الخير  
 من الاكثر من فهو ليس باخسر فافهم











































[illegible][illegible]

الحرمین

پیش





















































**حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة** وعمر بن الخطاب وزهير بن حرب قالوا حدثنا سفيان بن عيينة عن ابي هريرة قال ابو بكر واياه وقال عمر يبلغ النبي صلى الله عليه وسلم وقال زهير عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا دعي احدكم الى طعام وهو صائم فليقبل اني صائم **وحدثنا** زهير بن حرب ثنا سفيان بن عيينة عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رواية اذا صام احدكم يوما صائما فلا يفتر ولا يتكلم فان امره شامه اوقاتة فليقبل اني صائم اني صائم **وحدثنا** ثني حرملة بن يحيى النخعي اخبرنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب اخبرني سعيد بن المسيب انه سمع ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل كل على ابن اذوله الا الصيام حولي وانا اجزي به فوالذي نفس محمد بيده لحلفه ثم الصائم اطيب عند الله من ريمه المسك **وحدثنا** عبد الله بن مسلمة بن قصب قصبية ابن سعيد قال حدثنا المغيرة وهو اخو ابي عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصيام حبة **وحدثنا** محمد بن رافع ثنا عبد الله بن اخبرنا ابن جريجه اخبرني عطاء عن ابي صالح الزيات انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى كل عمل من اذوله الا الصيام فانه لاني اجزي والصيام حبة فاذا كان يوم صوم واحدكم فلا يرفث ولا يسلم فان ساءت احدكم او فاته فليقبل اني امر صائم اني صائم والذي نفس محمد بيده لحلفه ثم الصائم اطيب عند الله من ريمه المسك وللصائم فرحتان افرحهما اذا افطر فريح بقطره واذا التقى رب فرح بصومه **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا ابو معوية وكيع عن ابي عمار عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل عمل ابن ادم ايضا تحق احسنة عشر مثالا الى سبع مائة ضعف قال الله عز وجل الا ان كان لي وانا اجزي به يدع شهوته وطعامه من اجلي للصائم فرحتان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه ولتحوف فيه لطيف الله من ريمه المسك

**باب** نيب الصائم اذا دعي الى الطعام ولم يرد الا فطار او شتمه او قتل ان يقول اني صائم وان يفر من الرث والنجس ونحوه فيه **(قوله)** صلى الله عليه وسلم اذا دعي اليك الى طعام وهو صائم فليقبل اني صائم وفي رواية اذا صام احدكم يوما صائما فلا يرفث ولا يجلس في امره شامه اوقاتة فليقبل اني صائم **وحدثنا** زهير بن حرب ثنا سفيان بن عيينة عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رواية اذا صام احدكم يوما صائما فلا يفتر ولا يتكلم فان امره شامه اوقاتة فليقبل اني صائم اني صائم **وحدثنا** ثني حرملة بن يحيى النخعي اخبرنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب اخبرني سعيد بن المسيب انه سمع ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل كل على ابن اذوله الا الصيام حولي وانا اجزي به فوالذي نفس محمد بيده لحلفه ثم الصائم اطيب عند الله من ريمه المسك **وحدثنا** عبد الله بن مسلمة بن قصب قصبية ابن سعيد قال حدثنا المغيرة وهو اخو ابي عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصيام حبة **وحدثنا** محمد بن رافع ثنا عبد الله بن اخبرنا ابن جريجه اخبرني عطاء عن ابي صالح الزيات انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى كل عمل من اذوله الا الصيام فانه لاني اجزي والصيام حبة فاذا كان يوم صوم واحدكم فلا يرفث ولا يسلم فان ساءت احدكم او فاته فليقبل اني امر صائم اني صائم **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا ابو معوية وكيع عن ابي عمار عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل عمل ابن ادم ايضا تحق احسنة عشر مثالا الى سبع مائة ضعف قال الله عز وجل الا ان كان لي وانا اجزي به يدع شهوته وطعامه من اجلي للصائم فرحتان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه ولتحوف فيه لطيف الله من ريمه المسك

**باب** فضل الصيام **(قوله)** صلى الله عليه وسلم اذا دعي اليك الى طعام وهو صائم فليقبل اني صائم وفي رواية اذا صام احدكم يوما صائما فلا يرفث ولا يجلس في امره شامه اوقاتة فليقبل اني صائم **وحدثنا** زهير بن حرب ثنا سفيان بن عيينة عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رواية اذا صام احدكم يوما صائما فلا يفتر ولا يتكلم فان امره شامه اوقاتة فليقبل اني صائم اني صائم **وحدثنا** ثني حرملة بن يحيى النخعي اخبرنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب اخبرني سعيد بن المسيب انه سمع ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل كل على ابن اذوله الا الصيام حولي وانا اجزي به فوالذي نفس محمد بيده لحلفه ثم الصائم اطيب عند الله من ريمه المسك **وحدثنا** عبد الله بن مسلمة بن قصب قصبية ابن سعيد قال حدثنا المغيرة وهو اخو ابي عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصيام حبة **وحدثنا** محمد بن رافع ثنا عبد الله بن اخبرنا ابن جريجه اخبرني عطاء عن ابي صالح الزيات انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى كل عمل من اذوله الا الصيام فانه لاني اجزي والصيام حبة فاذا كان يوم صوم واحدكم فلا يرفث ولا يسلم فان ساءت احدكم او فاته فليقبل اني امر صائم اني صائم **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا ابو معوية وكيع عن ابي عمار عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل عمل ابن ادم ايضا تحق احسنة عشر مثالا الى سبع مائة ضعف قال الله عز وجل الا ان كان لي وانا اجزي به يدع شهوته وطعامه من اجلي للصائم فرحتان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه ولتحوف فيه لطيف الله من ريمه المسك

قوله كل عمل من اذوله الا الصيام فانه لاني اجزي والصيام حبة فاذا كان يوم صوم واحدكم فلا يرفث ولا يسلم فان ساءت احدكم او فاته فليقبل اني امر صائم اني صائم **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا ابو معوية وكيع عن ابي عمار عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل عمل ابن ادم ايضا تحق احسنة عشر مثالا الى سبع مائة ضعف قال الله عز وجل الا ان كان لي وانا اجزي به يدع شهوته وطعامه من اجلي للصائم فرحتان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه ولتحوف فيه لطيف الله من ريمه المسك

قوله كل عمل من اذوله الا الصيام فانه لاني اجزي والصيام حبة فاذا كان يوم صوم واحدكم فلا يرفث ولا يسلم فان ساءت احدكم او فاته فليقبل اني امر صائم اني صائم **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا ابو معوية وكيع عن ابي عمار عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل عمل ابن ادم ايضا تحق احسنة عشر مثالا الى سبع مائة ضعف قال الله عز وجل الا ان كان لي وانا اجزي به يدع شهوته وطعامه من اجلي للصائم فرحتان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه ولتحوف فيه لطيف الله من ريمه المسك

























فقطر النبي صلى الله عليه وسلم ساعة ثم سكبت فجاءه الوحي فاشار عمر بن الخطاب الى بعل بن امية فقال فاعلى فادخل براسه فاذا النبي صلى الله عليه وسلم محمر الوجه يغبط ساعة  
ثم سري عنه فقال ابن الذي سألني عن العرق انفا فالتمس الرجل غنيبه فقال النبي صلى الله عليه وسلم انا الطيب الذي بك فاعسله ثلث مرات واما الحبة فانزعها ثم اصنع في عرقك  
ما تصنع في حجابك **وحمل ثنا** عقبه بن مكرم النعم ومحمد بن رافع واللفظ لابن رافع قال حدثنا وهب بن جرير بن حازم عن ابن ابي قال سمعت قيسا يحدث عن عطاء عن صفوان بن يحيى  
ابن امية عن ابيه ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالجمل فقلده بالمرق وهو مصفر الحية وراسه وعليه حبة فقال يا رسول الله اني احرمت بعرة وانا كما ترى فقال  
انزع عنك الحبة واعسل عنك الصفرة واما كنت صاغا في حجابك فاصنع في عرقك **وحمل ثنا** ابن ابي عمير عن منصور بن عبيد الله بن عبد المجيد حدثنا باهر بن ابي  
معمر عن قال سمعت عطاء قال اخبرني صفوان بن يحيى عن ابيه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فانا رجل عليه حبة بها اثر من مخلوق فقال يا رسول الله اني احرمت  
بعرة فكيف افضل فسكت عنه فلم يرجع اليه كان عمر بن الخطاب اذا انزل عليه الوحي يظلمه فقلت لعمر اني احب اذا انزل عليه ان يدخل اسي معه في الثوب فلما انزل عليه الوحي ختمه عمر  
بالثوب فجئت فادخلت راسي معه في الثوب فنظرت اليه فلما سري عنه قال ابن السائل انفا عن العرق فقال اليه الرجل فقال انزع عنك حبة واعسل راسك المخلوق الذي بك واهل  
في عرقك واما في حجابك **وحمل ثنا** يحيى بن عيسى بن خلف بن هشام وابو الربيع وقتيبة جميعا عن حماد قال عجل خلد احمد بن زيد عن عمر بن دينار عن طاووس عن ابن عباس  
قال وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل المدينة اهل الخليفة ولاه لاشام الحففة ولاه لجد قرن ولاه لاهل اليمن يلمنكم قال فمن لهن ولهن اتى عليهن من غير اهلين  
عن اسرار الحج والعمره فمن كان دونهن فمن اهلها وكذا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تأ  
نهم  
بن سبيل  
مکان شبرا

[illegible]

الحمد لله

میرزا محمد علی

قوله وهو مصفر لحيته ورأسه هو اسم فاعل من التصفير وحيته  
بالنصب مفعول به -







































**وحدثني حسن بن علي الحلواني** حدثنا زيد بن الحباب حدثني ابراهيم بن نافع حدثني عبد الله بن ابي نعيم عن جابر عن عائشة انها حضرت برف فظهرت بعسرة فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج عنك طوافك بالصفاء والمروة عن جابر وعمر بن الخطاب **وحدثنا يحيى بن حبيب** النخعي حدثنا خالد بن الحارث حدثنا قسرة حدثنا عبد الحميد بن جبير بن شيبه حدثنا صفية بنت شيبة قالت قالت عائشة يا رسول الله ارجع الناس باجر من وارجع باجر عبد الرحمن بن ابي بكر بن بطلان بها الى الشخير قالت فاردني خلفه على رجل له قالت فجعلت ارفع مخاري اخصر عن عنقي فيضرب رجل بعلة الراجلة قلت له هل ترى من احد قالت فاهلكت بعرة مشر اقبلت احني انيخا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالخصبة **حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة** وابن غير قالوا حدثنا سفيان عن عمر واخيه عمر بن اوس بن ابي عبد الرحمن بن ابي بكر بن ابي النبي صلى الله عليه وسلم امره ان يرد عن عائشة فيعبرها من الشخير **حدثنا قتيبة بن سعيد** ومحمد بن رافع جميعا عن الليث بن سعد قال قتيبة حدثنا ابيث عن ابي الزبير عن جابر انه قال قبلنا هلمين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمفره واقبلت عائشة بعرة حتى اذا كنا بسرف عركت حتى اذا قد منا طفنا باللكعبة والصفاء والمروة فامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نحل من امره هدي قال قلنا حل ما اذا قال اكل كل فوا قفنا النساء وقطينا بالطيب ولبسنا ثيابا بيا وليس بيننا وبين عرفة الا اربع ليال ففرا هلمنا يوم التروية ثم دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة فوجدها تبكي فقال ما شانك قالت شاني اني قد حضرت وقد حل الناس ولم احل ولما طفت بالبيت والناس يذهبون الى الحج الا ان فقال ان هذا امر كتب الله على بنات ادم فاغتسلن ثم اهل بالحج ففعلت ووقفت بالمواقف حتى اذا ظهرت طافت باللكعبة والصفاء والمروة ثم قال قد حلت من حجتك وعمرتك جميعا فقالت يا رسول الله اني اجدني نفسي اني لراطف بالبيت حتى يجت قال فاذهب بها يا عبد الرحمن فامرها من الشخير وذلك ليلة الخميس **وحدثني محمد بن حاتم** وعبد بن محمد قال بن حاتم حدثنا وقال عبد بن محمد بن بكر اخبرني ابن جريح اخبرني ابو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول دخل النبي صلى الله عليه وسلم على عائشة وهي تبكي فذكر مثل حديث الليث الى اخره ولينكره قبل هذا من حديث الليث **وحدثني ابو عثمان** الميموني حدثنا معاوية بن ابي سفيان عن جابر بن عبد الله ان عائشة في حجة نبي الله صلى الله عليه وسلم اهلت بعرة وساق الحديث بمعنى حديث الليث وزاد في الحديث قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا سهلا اذا صويت الشئ تابعه عليه فارسلها مع عبد الرحمن بن ابي بكر فاهلكت بعرة من الشخير قال ابو الزبير فكانت عائشة اذا تجت صنعت كما صنعت مع نبي الله صلى الله عليه وسلم **وحدثنا احمد بن يوسف** حدثنا زهير حدثنا ابو الزبير عن جابر وحدثنا يحيى بن يحيى واللفظ له قال اخبرنا ابو خزيمة عن ابي الزبير عن جابر

(قوله صلى الله عليه وسلم يخرج عنك طوافك بالصفاء والمروة عن جابر وعمر بن الخطاب) فيه دلالة ظاهرة على انها كانت قارئة ولم تكن العروة رخص ابطال بل تركت الاستمرار في افعال العروة انفرادا وقد سبق تقريره في اول هذا الباب وسبق هناك الاستدلال ايضا بقوله صلى الله عليه وسلم لها يسكن طوافك لحجك وعمرتك (قوله في حديث صفية بنت شيبة عن عائشة فجعلت ارفع مخاري اخصر عن عنقي فيضرب رجل بعلة الراجلة قلت له هل ترى من احد قالت فاهلكت بعرة) وما قولها اسر فبكرت السين ضمها لثان اي اكشفت وازيلها وما قولها بعلة الراجلة فالشهر في السنة انما هو مرة ثم عين جملة كسورين ثم لام مشددة ثم حاء وقال القاضي عياض رحمه الله تعالى وقع في بعض الروايات لعنة يعني بالنون وفي بعضها بالباء قال وهو كلام مختل قال قال بعضهم صواب لعنة الراجلة اي فخذ ما يريد ما خشن من مواضع مباركة قال بل اللفظ كل ما ولي نازع من كل ذي السبع اذا ذكر فهو لعنة قال القاضي مع هذا فلا يستقيم هذا الكلام ولا جوابها لا يجيبها بقولها بل ترى من احد ولان رجل الركاب قل ما تبلغ لعنة الراجلة قال كل هذا وهم قال والصواب رجل بعلة السيف يعني انها لما حسرت خمارا ضرب اخرها بجلها بعلة السيف فقالت بل ترى من احد هذا كلام القاضي قلت وكيف ان المراد فيضرب رجل بسبب الراجلة اي يضرب رجل عائد اليها في صورة من يضرب الراجلة ويكون قواها معناه بعلة بسبب المعنى انه يضرب جالها بسوطا وعصا وغير ذلك حين تكشف خمارها عن عنقها فبكرة عليها فتقول لهي بل ترى من احد اي نحن في خلا ليس من اجنبى استمر منه هذا التاويل متعين او كما المتعين لانه مطابق للفظ الذي صحت به الرواية والمعنى وليس في الكلام فتعين اعتماده واسد اعلم بقولها وارجعها بحسنة هو بفتح الحاء واسكان الصاد والمهملتين اي بالمحسب (قوله فلقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مصد من مكة) وانما منهبط عليها او انما مصعدة وهو منهبط منها وقالت في الرواية الاحسر من فخذنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في منزله فقال بل فرغت قلت نعم فاذا في اصحابه فخرج فربا البيت وطاف وفي الرواية الاخرى فاقبلنا حتى اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالمحسب) وهذا الجمع بين هذه الروايات انه صلى الله عليه وسلم بعث عائشة مع اخيها بعد نزول المحسب وواعد ان تلحقه بعد اعتمار ما ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما بها فقطع البيت ليظوف طواف الوداع ثم رجع بعد فراغه من طواف الوداع وكل هذا في الليل وهي الليلة التي تلي ايام التشريق فليقها صلى الله عليه وسلم وهو صاوير بعد طواف الوداع وهي داخله لظوف عمرتها ثم فرغت من عمرتها وكفته صلى الله عليه وسلم وهو بعد في منزله بالمحسب وما قولها فاذا في اصحابه فخرج فربا البيت وطاف فبينا ذلك في الكلام لقد يادنا خيرا وان طوافه صلى الله عليه وسلم كان بعد خروجه الى العروة وقبل رجوعها وان فرغ قبل طوافها للعروة (قوله في حديث جابر ان عائشة عركت) هو بفتح العين المراد ومعناه حاضت يقال عركت لمرور عروكا كقعدت لقعده وقودا (قوله ثم اهلنا يوم التروية) وهو اليوم الثامن من ذي الحجة وسبق بيانه وفيه دليل لمذهبنا في موافقيان من كان بكه والاداء الحرام بالحج استحباب ان يحرم يوم التروية ولا يقدر عليه سبقت المسألة ونهاه في العلم وفيها في اولى كتاب الحج (قوله صلى الله عليه وسلم اذا ركبت امد على بنات ادم فانكسلي ثم اهل بالحج) هذا الفصل هو غسل للاحرام وقد سبق بيانه وانما يستحب لكل من اراد الا احرام الحج او غيره سواء كان الحائض في غير قولها حتى اذا طهرت ففتح اليها ومنها الفتح انفس (قوله حتى اذا طهرت طافت باللكعبة والصفاء والمروة ثم قال قد حلت من حجتك وعمرتك جميعا) هذا صحيح في ان عمرتها لم تبطل لم يخرج منها وان قوله صلى الله عليه وسلم ارفقت عمرتك ودعي عمرتك متناول كما سبق بيانه واضحا في اولى هذا الباب (قوله حتى اذا طهرت طافت باللكعبة والصفاء والمروة ثم قال قد حلت من حجتك وعمرتك جميعا) يستنبط من ثلاث مسائل حسنة احدا ما ان عائشة رضيت امدتها كانت قارئة ولم تبطل عمرتها وان الرضا المذكور متناول كما سبق والتاويل ان انقارن كيفية طواف واحد وسوا واحدا وهو مذهبنا في هذا والمجرب وقال ابو حنيفة وطائفة يابزه طوافان وسعيان والتاويل ان السعي بين الصفاء والمروة يشترط وقوعه بعد طواف صحيح ومتوخى الدلالة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بان تقصن ما يصنع الحاج غير الطواف بالبيت ولم تنسح كما لم تقط فلو لم يكن السعي متوقفا على تقدم الطوافات عليه لما اخرته واعلم ان طهر عائشة هذا المذكور كان يوم السبت وهو يوم النحر في حجة الوداع وكان ابتداء حيضها هذا اليوم السبت ايضا الثلاث خلون من ذي الحجة سنة عشر كما ذكره ابو محمد بن حزم في كتاب حجة الوداع (قوله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا سهلا اذا صويت الشئ تابعه عليه) معناه اذا صويت شيئا لا تقص فيه في الدين مثل طلبها للاعتمار وغيرها اجابها الله بقوله سهل الخلق

حدثنا

كانت

بنت

قالت

بنت

قالت



















فأفاض إلى البيت فصلى بمكة الظهر فأتى بنى عبد المطلب فيقولون على زعمهم فقال ابن عوف بنى عبد المطلب فلو كان يغلبكم الناس على سقايكم لفرغتم معكم فأنزلوا دلو فاشرب منه **وحل ثمان** عمر بن حفص بن غياث حدثني أبي عن شاذان جعفر بن محمد حدثني أبي قال أتيت جابر بن عبد الله فسالته عن حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم وساق الحديث بنحو حديث حاتم بن اسمعيل وزاد في الحديث وكانت العرب يدفع بهم أبو سياركة على حمار عمر بن الخطاب فلما أجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم من المزدلفة بالشعر الحرام لم تشك قريش أنه سيقصر عليه ويكون منزله ثور فاجازوا له يعرض له حتى أتى عرفات فذبل **وحل ثمان** عمر بن حفص بن غياث حدثني أبي عن جعفر حدثني أبي عن جابر في حديثه ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال غرت ههنا ومضى كئها أمحي فأخذني رجالكم ووقف ههنا وعمرافه كلها موقفة ووقفت ههنا وجمع كلها موقفة **وحل ثمان** اسحق بن إبراهيم أخبرني يحيى بن آدم عن محمد بن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة أتى الحجرة فاستلمه ثم مضى على يمينه فومل ثلثا ومضى أربعاً **وحل ثمان** يحيى بن يحيى أخبرنا أبو مغوية عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كانت قريش ومن كان دينا يلقون بالمزدلفة وكانوا يسمون الحنك وكان سائر العرب يلقون بعرفة

[illegible]

\_\_\_\_\_

کون

منه

مکات























ويدخل من طريق المعبرين واذا دخل مكة دخل من الثنية العليا ويخرج من الثنية السفلى وحل ثمنه زهير بن حرب ومحمد بن المثنى فالأحد ثمانية وهو القطان عن  
عبيد الله بهذا الإسناد وقال في رواية زهير العليا التي بالبحر المحل ثمانية عن محمد بن المثنى وابن أبي عمير جميعا عن ابن عيينة قال ابن المثنى حد ثنا سفيان عن هشام بن  
عروة عن ابيه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم لما جاء الى مكة دخلها من أعزها وخرج من أسفلها وحل ثمنها أبو بكر بن عبد شمس أبو سامة عن هشام بن  
ابيه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح من كداء من أعلى مكة قال هشام فكان إلى يد دخل منها فليس ما كان إلى أكثر ما يدخل من مكة وحل  
زهير بن حرب وعبيد الله بن سعيد فالأحد ثمانية وهو القطان عن عبيد الله قال أخبرني نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بات بذي طوى حتى أصبح ثم دخل  
مكة قال وكان عبد الله يفعل ذلك وفي رواية ابن سعيد حتى صلى الصبح قال يحيى وقال حتى أصبح وحل ثمنها أبو الربيع الزهري حد ثنا أحمد بن حنبل ثنا أيوب عن نافع ان  
ابن عمر كان لا يقدم مكة إلا بات بذي طوى حتى يصبح ويغتسل ثم يدخل مكة فهاذا ويذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه فعله وحل ثمنها محمد بن اسحق الميمني حد  
انس يعني ابن عياض عن موسى بن عقبة عن نافع ان عبد الله أخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استقبل فريضته الجبل الذي بينه وبين الجبل الطويل نحو الكعبة  
يجعل المسجد الذي بيني وبين المسجد الذي بطرف الكعبة ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أسفل منه على الكعبة السوداء بدع من الكعبة عشرة أذرع أو  
خوها ثم يصعد مستقبل لفرضتين من الجبل الطويل الذي بينك وبين الكعبة صلى الله عليه وسلم وحل ثمنها أبو بكر بن أبي شيبة حد ثنا عبد الله بن مريح  
حد ثنا ابن غير حد ثنا أبي حد ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا طاف بالبيت الطواف الأول خبت ثلاثا ومشى ربعا وكان  
يسعى بطن المسيل إذا طاف بين الصفا والمروة وكان ابن عمر يفعل ذلك وحل ثمنها محمد بن عباد حد ثنا أحمد بن حنبل عن ابن اسحق عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن  
عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا طاف في الحج والعمرة أول ما يقدم فانه يسعى ثلثة اطواف بالبيت

ان يستحب دخول مكة من الثنية العليا والخروج منها من السفلى لهذا الحديث ولا فرق بين ان تكون هذه الثنية على طريقه كالمدني والشامي او لا تكون كالميمني فيستحب للميمني وغيره ان  
يستدبر ويدخل مكة من الثنية العليا وقال بعض اصحابنا انما فعل النبي صلى الله عليه وسلم لانها كانت على طريقه ولا يستحب لمن ليست على طريقه كالميمني وهذا ضعيف والصواب الاول وهذا يستحب  
ان يخرج من مكة من طريق ويرجع من طريق آخر لهذا الحديث وقوله المعبرين هو بضم الميم وتشيع الجبل والراء الشدة وهو موضع معروف بقربها لينة على ستة اسيال منها قوله العليا التي بالبحر  
هي بالمد ويقال لها البحار والالطخ وهو بحسب المصنف هذه الثنية يتخذ منها الى مقابر مكة وقوله في حديث عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح من كداء من أعلى مكة هكذا  
ضبطناه بفتح الكاف وبالمد وكذا هو في نسخ بلادنا وكذا نقله القاضي عياض عن رواية الجمهور وقال وضبطه السمرقندي بفتح الكاف والقصر وقوله قال هشام يعني ابن عروة فكان إلى يد دخل  
منها فليس ما كان إلى أكثر ما يدخل من مكة (اختلفوا في ضبط كداء) قال جمهور العلماء بهذا الفتح كدواء بفتح الكاف والياء الثنية التي باعلى مكة وكذا بضم الكاف وبالضم التي باسفل  
مكة وكان عروة يدخل من كليهما وأكثر دخوله من كداء بفتح الكاف هذا شهر وقيل بالضم ولم يذكر القاضي عياض غيره وانما كدى بضم الكاف وقيل بالياء فهو في طريق الحاج الى اليمن وليس من  
بدين الطريقين في شيء هذا قول الجمهور واسد اعلم باب استحباب البيت بذي طوى عند اراءة دخول مكة والاغتسال لدخولها ودخولها بها راد قوله عن ابن عمر رضي الله  
عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم بات بذي طوى حتى أصبح ثم دخل مكة وكان ابن عمر يفعل ذلك في رواية حتى يصلي الصبح وفي رواية عن نافع ان ابن عمر كان لا يبيت مكة الا بات بذي  
طوى حتى يصبح ويغتسل ثم يدخل مكة فهاذا ويذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه فعله في هذه الروايات فوائد منها الاغتسال لدخول مكة وان يكون بذي طوى لمن كانت  
في طريقه ويكون بقدر رجب لمن لم يكن في طريقه قال صحابنا وهذا الفضل سنة فان عجز عنه تيم وممنها المبيت بذي طوى وهو مستحب لمن هو على طريقه وهو موضع معروف  
بقرب مكة يقال بفتح الطاء وضمها وكسر باو الفتح افضع واشهر ويعبر ولا يعبر وممنها استحباب دخول مكة بها راد هذا هو الصحيح الذي عليه الاكثر من اصحابنا وغيرهم ان  
دخولها بها افضل من الليل وقال بعض اصحابنا وجماعة من السلف الليل والنهار في ذلك سواء ولا فضيلة لاحد على الآخر وقد ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم دخلها من اربعة  
الجحارة ليلا ومن قال بالاول حمله على بيان الجواز واسد اعلم بقوله استقبل فريضته الجبل هو بقا مضبوطة ثم راسا كنهة ثم ضا بجملة مفتوحة وبها تشبه فريضته وهي الثنية المراد  
من الجبل وقوله عشرة اذرع كذا هو في بعض النسخ وفي بعضها عشر بحد الهاء وبها ثمان في الذراع الستة والثلث وهو الاصح الاشهر واسد اعلم باب  
استحباب الرمل في الطواف في العمرة وفي الطواف الاول في الحج وقوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا طاف بالبيت الطواف الاول خبت ثلثا ومشى ربعا وتوابع هو الرمل  
بفتح الراء والميم فالرمل والتجيب يعني واحد وهو سراع المشي مع تقارب الخطى ولا يشبه ثوبا أو رمل مستحب في الطوافاته الثلاث الاول من سبع ولايس ذلك الا في طواف العمرة وفي طواف  
واحد في الحج واختلوا في ذلك الطواف وبها قولان للشافعي وصحبا انما يشترع في طواف يعقبة مسمى وتصور ذلك في طواف القدوم وتصور في طواف الافاضة ولا يتصور في  
طواف الوداع لان شرط طواف الوداع ان يكون قد طاف للافاضة فعلى هذا القول اذا طاف القدوم وفي نية ان يسعي بعده استحباب الرمل فيه وان لم يكن في نية لم يرمل فيه  
بل يرمل في طواف الافاضة والقول الشافعي ان يرمل في طواف القدوم سواء اراد السعي بعده ام لا واسد اعلم قال صحابنا فلو دخل بالرمل في الثلاث الاول من السبع لم يأت  
به في الاربع الاوخر لان السنة في الاربع الاخيرة المشي على العادة فلا يغيره ولو لم يكن الرمل للرحمة اشار في هيئة مشيه الى صفة الرمل ولو لم يكن الرمل بقرب الكعبة للرحمة واكد انما بعد  
عنها فالاولى ان يقاعد ويرمل لان فضيلة الرمل هيبة للعبادة في نفسها والقرب من الكعبة هيبة في موضع العبادة لاني نفسها فكان تقدم ما يتعلق بنفسها اولى واسد اعلم والفقهاء على  
ان الرمل لا يشترع للنساء كما لا يشترع لمن شدة السعي بين الصفا والمروة ولو ترك الرجل الرمل حيث شرع له فهو تارك سنة ولا شيء عليه فهاذا سبنا واختلف اصحاب مالك فقال بعضهم يرم  
وقال بعضهم لا يرم كذا بهنا وقوله وكان يسعى بطن المسيل اذا طاف بين الصفا والمروة فهاذا مجمع على استحبابه وهو انه اذا سعى بين الصفا والمروة استحباب ان يكون سعيه شديدا في بطن  
المسيل هو فذو سعرة وهو من قبل وصوله الى الميل لا خضر المعلق بذو المسجد الى ان يجاذي الميلين الاخيرين المتقابلين الذين يقفون السجدة والسجدة والربيع والسجدة واسد اعلم بقوله ان  
صلى الله عليه وسلم كان اذا طاف في الحج والعمرة اول ما يقدم فانه يسعى ثلثة اطواف بالبيت ثم يمشى اربعا ثم يصلي سجدتين ثم يطوف بين الصفا والمروة

باب استحباب البيت بذي طوى عند اراءة دخول مكة والاغتسال لدخولها ودخولها بها راد قوله عن ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم بات بذي طوى حتى أصبح ثم دخل مكة وكان ابن عمر يفعل ذلك في رواية حتى يصلي الصبح وفي رواية عن نافع ان ابن عمر كان لا يبيت مكة الا بات بذي طوى حتى يصبح ويغتسل ثم يدخل مكة فهاذا ويذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه فعله في هذه الروايات فوائد منها الاغتسال لدخول مكة وان يكون بذي طوى لمن كانت في طريقه ويكون بقدر رجب لمن لم يكن في طريقه قال صحابنا وهذا الفضل سنة فان عجز عنه تيم وممنها المبيت بذي طوى وهو مستحب لمن هو على طريقه وهو موضع معروف بقرب مكة يقال بفتح الطاء وضمها وكسر باو الفتح افضع واشهر ويعبر ولا يعبر وممنها استحباب دخول مكة بها راد هذا هو الصحيح الذي عليه الاكثر من اصحابنا وغيرهم ان دخولها بها افضل من الليل وقال بعض اصحابنا وجماعة من السلف الليل والنهار في ذلك سواء ولا فضيلة لاحد على الآخر وقد ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم دخلها من اربعة الجحارة ليلا ومن قال بالاول حمله على بيان الجواز واسد اعلم بقوله استقبل فريضته الجبل هو بقا مضبوطة ثم راسا كنهة ثم ضا بجملة مفتوحة وبها تشبه فريضته وهي الثنية المراد من الجبل وقوله عشرة اذرع كذا هو في بعض النسخ وفي بعضها عشر بحد الهاء وبها ثمان في الذراع الستة والثلث وهو الاصح الاشهر واسد اعلم باب استحباب الرمل في الطواف في العمرة وفي الطواف الاول في الحج وقوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا طاف بالبيت الطواف الاول خبت ثلثا ومشى ربعا وتوابع هو الرمل بفتح الراء والميم فالرمل والتجيب يعني واحد وهو سراع المشي مع تقارب الخطى ولا يشبه ثوبا أو رمل مستحب في الطوافاته الثلاث الاول من سبع ولايس ذلك الا في طواف العمرة وفي طواف واحد في الحج واختلوا في ذلك الطواف وبها قولان للشافعي وصحبا انما يشترع في طواف يعقبة مسمى وتصور ذلك في طواف القدوم وتصور في طواف الافاضة ولا يتصور في طواف الوداع لان شرط طواف الوداع ان يكون قد طاف للافاضة فعلى هذا القول اذا طاف القدوم وفي نية ان يسعي بعده استحباب الرمل فيه وان لم يكن في نية لم يرمل فيه بل يرمل في طواف الافاضة والقول الشافعي ان يرمل في طواف القدوم سواء اراد السعي بعده ام لا واسد اعلم قال صحابنا فلو دخل بالرمل في الثلاث الاول من السبع لم يأت به في الاربع الاوخر لان السنة في الاربع الاخيرة المشي على العادة فلا يغيره ولو لم يكن الرمل للرحمة اشار في هيئة مشيه الى صفة الرمل ولو لم يكن الرمل بقرب الكعبة للرحمة واكد انما بعد عنها فالاولى ان يقاعد ويرمل لان فضيلة الرمل هيبة للعبادة في نفسها والقرب من الكعبة هيبة في موضع العبادة لاني نفسها فكان تقدم ما يتعلق بنفسها اولى واسد اعلم والفقهاء على ان الرمل لا يشترع للنساء كما لا يشترع لمن شدة السعي بين الصفا والمروة ولو ترك الرجل الرمل حيث شرع له فهو تارك سنة ولا شيء عليه فهاذا سبنا واختلف اصحاب مالك فقال بعضهم يرم وقال بعضهم لا يرم كذا بهنا وقوله وكان يسعى بطن المسيل اذا طاف بين الصفا والمروة فهاذا مجمع على استحبابه وهو انه اذا سعى بين الصفا والمروة استحباب ان يكون سعيه شديدا في بطن المسيل هو فذو سعرة وهو من قبل وصوله الى الميل لا خضر المعلق بذو المسجد الى ان يجاذي الميلين الاخيرين المتقابلين الذين يقفون السجدة والسجدة والربيع والسجدة واسد اعلم بقوله ان صلى الله عليه وسلم كان اذا طاف في الحج والعمرة اول ما يقدم فانه يسعى ثلثة اطواف بالبيت ثم يمشى اربعا ثم يصلي سجدتين ثم يطوف بين الصفا والمروة













































شأن  
رسول الله  
حين  
هو يحرمهم  
فقال  
يحبون  
الثلث  
يتأخروا  
يقولون

فان  
في  
الحجج  
الاول  
من  
الحجج  
الاول  
من  
الحجج  
الاول

عبد الله

ولا دخلت فيها من الحجج وحديثي محمد بن حاتم حدثني ابن مهدي حدثنا سليمان بن حبان عن سعيد بن عيسى بن مينا قال سمعت عبد الله بن الزبير يقول حدثني  
خالد بن عيسى قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ما أشبهت لولا ان قومك حديثا بعد حديثا يشرك الهدى من الكعبة فالزقتها بالارض فجعلت لها بابين بابا شرقيا وبابا  
غربيا وزدت فيها ستة اذرع من الحجج فان قرينا أقصر منها حيث بنت الكعبة وحل ثمانا هذا من السير حدثنا ابن أبي زائدة اخبرنا ابن أبي سليمان عن عطاء قال لما حرق  
البيت زمن يزيد بن معاوية حين غزاها اهل الشام فكان من امره ما كان تركه ابن الزبير حتى قدم الناس لموسى بن زيد بن يحيى ثم اخرجهم على اهل الشام فلما صعد الناس قال  
يا ايها الناس شيروا على في الكعبة انقضوا ثيابي بناها واصلي ما وهي منها قال ابن عباس فاني قد فرقت لي راي فيها اري ان تصلي ما وهي منها وقد بنى اسلام الناس عليه  
واضح اسلام الناس عليها وبعث عليها النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابن الزبير لو كان احدكم احرق بيته ما ضى حتى يجده فكيف بيت ربكم اني مستخير ربي ثلاثا  
فان امر علي مري فلما مضى للثلاث اجتمع رايه على ان ينقضها فتح ماها الناس ان ينزل بالاول الناس يصعد فيه امر من السماء حتى يصعد رجل فالقى منه حجارة فلما  
المرق الناس اصاب به شئ تناهبوا فقتلوه حتى بلغوا به الارض فجعل ابن الزبير عمدة فستر عليها السور حتى ارتفع بناؤه وقال ابن الزبير اني سمعت عائشة تقول ان النبي  
صلى الله عليه وسلم قال لولا ان الناس حديث عهد بكفر لدمر هذا البيت حتى ياتي من النخلة ما يقضي عن بنائه لكنك ادخلت فيه من الحجج ستة اذرع وجعلت لها بابين  
التي من منه وبابا يخرجون منه قال فانما اليوم ارجع ما اتفق ولست احاف الناس قل فزاد فيه خمس اذرع من الحجج حتى ابدا ان ينظر الناس اليه فبنى عليه البناء و  
كان طول الكعبة ثمانى عشرة ذراعا فلما زاد فيه استقصرت اذرع وجعل لها بابين احد هابيد حل من هذا الاخر يخرج منه فلما قيل ابن الزبير كتب  
الحجاج الى عبد الملك بن مروان يخبره بذلك ويخبره ان ابن الزبير قد وضع البناء على اس نظرية العدل من اهل مكة فكتب اليه عبد الملك انما الناس تلحق  
ابن الزبير في شئ اما زاد في طوله فافره واما زاد فيه من الحجج فردده الى بنائه وسد الباب الذي فتحه فقصه اعاده الى بنائه حل ثمانى اذرع من الحجج حتى  
ابن بكر بن مينا بن جريح قال سمعت عبد الله بن عبيد بن عمير والوليد بن عطاء يحدثان عن الحارث بن عبد الله بن ابي ربيعة قال عبد الله بن عبيد فذا حارث  
ابن عبيد الله على عبد الملك بن مروان في خلافة فقال عبد الملك ما اظن ابا حبيب يعني ابن الزبير سمع من عائشة ما كان يزعم انه سمعه منها قال الحارث بل انا سمعته منها  
قال سمعته يقول ما اذا قال قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قومك استقصوا من بنيان البيت لولا احد ثمة عهدهم بالشرك اعتدت ما تركوا منه  
وقوله صلى الله عليه وسلم ولا دخلت فيها من الحجج وفي رواية وزدت فيها ستة اذرع من الحجج فان قرينا أقصر منها حيث بنت الكعبة وفي رواية حمل الحجج وفي رواية وفي رواية  
قالت عائشة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجدران البيت هو قال نعم وفي رواية لولا ان قومك حديث عهد بمكة لم دمر هذا البيت ان دخل الجدران البيت  
قال صحابنا ست اذرع من الحجج ما على البيت محسوس من البيت بلا خلاف وفي الراضة خلاف فان طاف في الحجج وبينه وبين البيت اكثر من ستة اذرع ففيه جهنم لا يصح لنا احد ما يجوز لظواهر  
فيه الاحاديث وهذا هو الذي روي جماعات من صحابنا الاخر سائرين في الشال لا يصح طوافه في شئ من الحجج ولا على جداره ولا يصح حتى يطوف خارجا من جميع الحجج وبهذا الصحيح وهو الذي نص عليه الشافعي  
وقطع به جماعة من اصحابنا العراقيين وروي جملة الاصحاب به قال جميع علماء المسلمين سوى ابي حنيفة فانه قال ان طاف في الحجج وفي مكة بلا إعادة اراق وما واجسه طوافه  
واجب الحجج الجوهري ان النبي صلى الله عليه وسلم طاف من وراء الحجج وقال متائدا وناسا حكم ثم طبق المسلمون عليه من زمانه صلى الله عليه وسلم الى الآن وسواء كان كله من البيت ام بعضه  
فالطواف يكون من وراء كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم واسم اعلم ووقع في رواية ستة اذرع بالبهار وفي رواية خمس وفي رواية قريبا من سبع جذت البهار وكلها صحيح في الذراع لقنان  
مشهورتان الثانية والثالثة افعى وقوله لما حرق البيت زمن يزيد بن معاوية حين غزاها اهل الشام ترك ابن الزبير حتى قدم الناس لموسى بن زيد بن يحيى ثم اخرجهم على اهل الشام  
اما الحرق الاول فهو يحرقهم بالحجر والراية بعد هامة من الحرق اى شجرهم على قلوبهم بالخيار فخرج فها هم يذبحون المشرك في ضبطه قال القاضي ورواه العذري يحرقهم بالحجر والسبب الموحدة  
ومعناه يجتبرهم ويظهر ما عندهم في ذلك من حمية ونفس لله تعالى ولبية واما الثاني وهو قوله او يحرقهم فهو بالحجارة البهية والراية الباردة الموحدة واوله مفتوح ومعناه لا يخطبهم بما يرونه  
فقد ضل البيت من قولهم حريت الاسد اذا غضبه قال القاضي قد يكون معناه يخطبهم على الحرب يحرقهم عليها ويؤكدهم لا غير لانه لم يترك قال ورواه آخرون يحرقهم بالحجارة والراية اسكبه  
قوله ويظهر اليه ويجعلهم حرة باله وناصرين له على مخالفة حزب الرجل من مال ليه وسحب القوم بما لو اقول له يا ايها الناس شيروا على في الكعبة فبني على السحاب بشارة الامام اهل الفضل  
والسيرة في الامور البهية وقوله قال ابن عباس فاني قد فرقت لي راي فيها اري ما يصح الفاء وكسر الراء اى كفت ومن قال صدقناى وقرأنا فرقناه اى فصلناه وبيننا فها هو الصواب  
في ضبطه اللفظة وحسنا وكذا ضبطه القاضي والحقون وقد جعله الحيدى صاحب الحجج بين الصحيحين في كتابه في الصحيحين فرق بين الفاء بينه خاف واكروه عليه غلط الحيدى في ضبطه  
وتفسيره وقوله فقال ابن الزبير لو كان احدكم احرق بيته ما ضى حتى يجده هكذا هو في اكثر النسخ يحرقه بضم الياء وبهذا واحد وثلاثون نسخة بعده بالعين وهما بنى وقوله شت ابر  
فقتلوه هكذا ضبطناه متابعوا بباء موحدة قبل العين وهكذا هو في جميع نسخ بلادنا وكذا ذكر القاضي عن رواية اكثر من عن ابن جبرئيل بالمشقة وهو بمعناه الا ان اكثر النسخ  
بالشقة في الشفاعة وليس هذا موضحه وقوله فجعل ابن الزبير عمدة فستر عليها السور حتى ارتفع بناؤه المقصود بهذه الاعدة والستر ان يستقبلها الصلوة في تلك الايام  
ويبرقوا موضع الكعبة ولم تنزل تلك السور حتى ارتفع البناء وصار شاة للناس فاذا لم يصحوا المقصود بالبناء المرتفع من الكعبة واستدل القاضي عياض بهذا المذهب  
ماك في ان المقصود بالاستقبال البناء لا البقعة قال وقد كان ابن عباس اشار على ابن الزبير بنحوه وقال له ان كنت يا دها فلما تخرج الناس بلا قبلة فقال له جابرسوا  
الى موضعها ففى القبلة ومذهب الشافعي وغيره جواز الصلوة الى ارض الكعبة ويجزئه ذلك بلا خلاف عنه سواء كان بقى منها شاة خصل ام لا واسم اعلم وقوله انما السنا  
من تلطخ ابن الزبير في شئ يريد بذلك سب عيب فعلمه يقال لظنة اى رمية بام قبح وقوله وقد اخرجت بن عبد الله بن عبد الملك بن مروان في حنة لافته هكذا هو  
في جميع النسخ اخرجت بن عبد الله بن عبد الملك بن مروان في حنة لافته وقوله وادعى القاضي عياض انه وقع هكذا بجميع الرواة  
سوى الفارسي فان في روايته الحارث بن عبد الله بن عبد الملك بن مروان في حنة لافته وهو خطأ بل الصواب الحارث بن عبد الله بن عبد الملك بن مروان في حنة لافته  
عن رواية الفارسي غير معتبر بل الصواب انهم اخرجوا رواية غير الحارث بن عبد الله بن عبد الملك بن مروان في حنة لافته وقوله الفارسي فيها هذه اللفظة مصحفة  
على الفارسي لاسن الفارسي واسم اعلم وقوله ما اظن ابا حبيب هو بضم الحاء البهية وسبق بيان مرات وقوله صلى الله عليه وسلم لولا احدا ثمة عهدهم بالشرك اعتدت ما تركوا منه

قوله وكان طول الكعبة ثمانى عشرة اذرع المراد من الطول الارتفاع  
الى السماء والله تعالى اعلم





قال نعم وذلك اجر محمد ثنا ابو اسامة عن سفينة عن محمد بن عقبة عن كريب عن ابن عباس قال رفعت امرأة أصبها فقال  
يا رسول الله ألهذا حج قال نعم وذلك اجر محمد ثنا عبد الرحمن حدثنا سفينة عن ابراهيم بن عقبة عن كريب ان امرأة رفعت صبياً فقال  
يا رسول الله ألهذا حج قال نعم وذلك اجر محمد ثنا محمد بن القشيري حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفينة عن محمد بن عقبة عن كريب عن ابن عباس بمثل محمد ثنا  
زهير بن حرب حدثنا يزيد بن هرون اخبرنا الربيع بن مسلم القشيري عن محمد بن زياد عن ابي هريرة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ايها الناس  
قد فرض عليكم الحج فحجوا فقال رجل اكل عام يا رسول الله فسكت حتى قالها ثلاثا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم ثم قال ذروني  
ما ترككم فانما هذا كمن كان قبلكم يكثر سؤالهم عن غيرة فاجابهم على انبياءهم فاذا امرتكم بشئ فأتوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم عن شئ فدعوا عنه ثم اذهر  
ابن حرب ومحمد بن القشيري قالوا لا احد شايحي وهو القطان عن عبيد الله قال اخبرني نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

[illegible]

**باب فرض الحج في الدنيا**









حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قتيبة قال قال سليمان بن داود بن عبد الرحمن بن محمد انه سمع عمر بن عبد العزيز يسأل السائب بن يزيد يقول هل سمعت  
 في الامة بمكة ضياء فقال السائب سمعت العلاء بن الحضرمي يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اجرا قامة ثلاث بعد الصلوة بمكة كما ان يقول  
 لا يزيد عليها **وحدثنا محمد بن يحيى** قال انا سفيان بن عيينة عن عبد الرحمن بن محمد قال سمعت عمر بن عبد العزيز يقول يجلسه ما سمعت في مكة فقال السائب  
 ابن يزيد سمعت العلاء او قال العلاء بن الحضرمي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقيم المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه ثلاثا **وحدثنا الحسن بن الحلواني** وعبد بن  
 محمد جميعا عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال نا ابي عن صالح عن عبد الرحمن بن محمد انه سمع عمر بن عبد العزيز يسأل السائب بن يزيد فقال السائب سمعت  
 العلاء بن الحضرمي يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ثلاث ليا ل يكفنهن المهاجر بمكة بعد الصلوة **وحدثنا اسحق بن ابراهيم** قال انا عبد الرزاق قال انا  
 ابن جريج واما ملائكة عليا املا قال اخبرني اسمعيل بن محمد بن سعد ان محمد بن عبد الرحمن بن عوف اخبره ان السائب بن يزيد اخبره ان العلاء بن الحضرمي  
 اخبره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فكت المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه ثلاثا **وحدثنا** في حجاج بن الشاعر قال نا الضمك بن محمد قال انا ابن جريج هذا  
 الاسناد مثله **وحدثنا** اسحاق بن ابراهيم الحنظلي قال انا جابر عن منصور عن مجاهد عن طاووس عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يوم القيمة فمكة لا هجرة ولكن جهاد ونية واذا استغفرتم فانفروا قال يوم القيمة فمكة ان هذا البلد حرمة الله يوم خلق السموات والارض فهو حرام يحرمه  
 الله الى يوم القيمة وانه لم يحل القتال فيه لاحد قبلي ولم يحل لي الاساعة من نهار فهو حرام يحرمه الله الى يوم القيمة

من هذه التصرفات وفيه ان المسلم لا يرث الكافر وبما ذهب العلماء كافة الماروي عن الحسن بن راهويه وبعض السلف ان المسلم يرث الكافر واجمعوا ان الكافر لا يرث المسلم ويستأق المسلم في موضعها مسيرته ان شاء الله تعالى والله اعلم **باب** جواز الاقامة بمكة للمهاجر منها بعد فراغ الحج والعمره ثلثة ايام بانزادته (قوله صلى الله عليه وسلم يقيم المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه ثلثا وفي الرواية الاخرى مكث المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه ثلثا وفي رواية للمهاجر اقامة ثلث ايام بعد الصلوة بمكة كانه يقول لا يزيد عليها) احسن الحديث ان الذين اخرجوا من مكة قبل الفتح الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم عليهم استيطان مكة والاقامة بها ثم اجمع لهم اذا وصلوا الحج اعمرة او غيرها ان يقيموا بعد فراغهم ثلثة ايام ولا يزيدوا على الثلثة واستندل اصحابنا وغيرهم بهذا الحديث على ان اقامة ثلثة ايام ليس لها حكم الاقامة بل صاحبها في حكم المسافر فاذا اذ النوى السفر الاقامة في بلد ثلثة ايام غير يوم الدخول ويوم الخروج جاز له الترخص بغير السفر من القصر والعطير وغيرهما من رخصته ولا يصير حكمه اليقيم والراوي عنه صلى الله عليه وسلم يقيم المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه ثلثا في رواية اخرى بعد الصلوة اى الصدرة منى وهذا كله قبل طواف الوداع وفيه بزيادة لانه لا يصح الوجهين عند اصحابنا ان طواف الوداع ليس من مناسك الحج بل هو عبادة مستقلة امر بها من اراد الخروج من مكة لانه من مناسك الحج ولهذا لا يؤمر بالهجرة اليه من يقيم بها ومنع الدلالة قوله صلى الله عليه وسلم بعد قضاء نسكه والراوي قبل طواف الوداع كما ذكرنا فان طواف الوداع لا اقامة بعده ومنى اقام بعده خرج عن مكة لانه من مناسك الحج ولهذا لا يؤمر بالهجرة اليه من يقيم بها ومنع والله اعلم قال القاضي عياض رحمه الله في هذا الحديث حجة لمن منع المهاجر قبل الفتح من المقام بمكة بعد الفتح قال وهو قول الجمهور واجاز لهم عامة بعد الفتح الاتفاق على وجوب الهجرة اليه قبل الفتح ووجوب سكنى المدينة لغير النبي صلى الله عليه وسلم ومواياهم له بانفسهم ولا غير المهاجرين من آمن بعد ذلك فيجوز له سكنى اى بلد اراد وما وكد وغيره بالاتفاق هذا كلام القاضي (قوله صلى الله عليه وسلم مكث المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه ثلثا) هكذا هو في اكثر النسخ ثلثا وفي بعضها ثلاث ووجه التصويب ان يقدر فيه بخلافه في مكث المباح ان يكث ثلثا والله اعلم **باب** تحريم مكة وتحريم صيدها وخلافها وشجرها ولقطتها الا للشدة على الدوام (قوله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فتح مكة لا هجرة ولكن جهاد ونية) قال العلماء الهجرة من دار الحرب الى دار الاسلام باقية الى يوم القيمة وفي تاول بهذا الحديث قولان احدهما لا هجرة بعد الفتح من مكة لانها صارت دار اسلام وانما تكون الهجرة من دار الحرب وبذلك تضمن هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم بانها تبقى دار اسلام لا يتصور ركنها الهجرة والثاني معناه لا هجرة بعد الفتح فصلها قبل الفتح كما قال الدارقاني لا يستوى منكم من الفتح من قبل الفتح وقال الآفة واما قوله صلى الله عليه وسلم ولكن جهاد ونية فمعناه ولكن لكم طريق الى الحصول لفضائل التي في معنى الهجرة وذلك بالجهاد ونية التحير في كل شئ (قوله صلى الله عليه وسلم واذا استغفرتم فافروا) معناه اذا دعاكم السلطان الى غزو فاذ جهاد سياق في بسط احكام الجهاد وبيان الواجب منه في باب ان شاء الله تعالى (قوله صلى الله عليه وسلم ان هذا البلد حرم الله يوم خلق السموات والارض) وفي الاحاديث التي ذكرها مسلم بعد هذا ان ابراهيم حرم مكة فظاها بالاختلاف في السنة خلاف شهره وذكر الماروي في الاحكام السلطانية وغيره من العلماء في وقت تحريم مكة فقيل انها ما زالت محرمة من يوم خلق الله السموات والارض وقيل ما زالت حللا لا كغيرها لانه من ابراهيم صلى الله عليه وسلم ثم ثبت لها التحريم من زمن ابراهيم وهذا القول يوافق الحديث الثاني والقول الاول يوافق الحديث الاول به قال الاكثرون واحبا اليهم الحديث الثاني بان تحريمها كان ثابتا من يوم خلق الله السموات والارض ثم خفي تحريمها واستمر خفاؤه الى زمن ابراهيم فظهره واشاعه لانه ابتداء ومن قال بالقول الثاني اجاب عن الحديث الاول بان معناه ان الله كتب في اللوح المحفوظ او في غيره يوم خلق الله تعالى السموات والارض ان ابراهيم يحرم مكة بامر الله تعالى والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فهو حرام بحرمته الله لى يوم القيامة) وان لم يحل القتال فيه لاحد قبلي ولم يحل لي الا ساعة من نهار فهو حرام بحرمته الله لى يوم القيامة وفي رواية القتل بدل القتال وفي الرواية الاخرى لا يحل لاحد يؤمن بالله واليوم الآخر ان يسفك بها دما ولا يعصدها بشجرة فان احدهم رخص بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فقوله ان الله اذن لرسوله ولم ياذن لكم وانما اذن لي فيها ساعة من نهار وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالاسر (وبسبيلنا الشاهد الغائب) هذه الاحاديث ظاهرة في تحريم القتال بمكة قال الامام ابو الحسن المارودي البصري صاحب المحاوي من اصحابنا في كتابه الاحكام السلطانية من خصائص الحرم ان لا يحارب احد فان اغوا على اهل العدل فقد قال بعض الفقهاء يحرم قتالهم بل يعفيق عليهم حتى يرجعوا الى الطاعة ويبدلوا سنة احكام اهل العدل قال وقال جمهور الفقهاء ليقا تلون على نبيهم اذ لم يكن دهم من البغي الا بالقتال لان قتال البغاة من حقوق الله التي لا يجوز اضاعتها فخطها او في الحرم من اضاعتها هذا كلام المارودي وهذا الذي نقله عن جمهور الفقهاء هو الصواب وقد نص عليه الشافعي في كتابه اختلاف الحديث من كتب الامام ونص عليه الشافعي ايضا في آخر كتابه النسي بسير الواقدي من كتب الام وقال الفقهاء المروزي من اصحابنا في كتابه شرح التلخيص في اول كتاب الزكاح في ذكر ان خصائص لا يجوز القتال بمكة قال حتى لو تحصن جماعة من الكفار فيها لم يجوز لنا قتالهم فيها وهذا الذي قاله الفقهاء غلط مبتهت عليه حتى لا يغتر به واما الجواب عن الاحاديث المذكورة هنا فهو ما اجاب به الشافعي في كتابه بسير الواقدي ان معناها تحريم نصب القتال عليهم وقت لهم باليهم كالمجنين وغيره اذا امكن اصلاح الحال بدون ذلك بخلاف ما اذا تحصن الكفار في بلد آخر فانه يجوز قتالهم على كل وجه وبكل شئ والله اعلم

بأكثر جواز الإقاعة بكتبتهم جرمها بعد خروا الحج والعمرة ثلثة أيام لا زيادة بأكثر ثم يبركة ويحوي صيدا عاد وعلاها ويحويها لفطنتها الانشد على الدل وأمره

100



لا يبيض شوكة ولا ينفر صبي ولا يقطع لقطته الا من عثر بها ولا يحتل خلاها فقال العباس يا رسول الله الا لا ذخر فانه ليقينهم وليوتهم فقال الا الا ذخر وحده  
 محمد بن رافع قال نا يحيى بن ادم قال نا مفضل عن منصور بن هذال الاسدي وعنه ولعمري كروم غلق الحنظل وقال بل انما القتل وقال لا يقطع لقطته الا من عثر بها  
 قتيبة بن سعيد قال نا ثعلبة عن سعيد بن ابى سعيد عن ابن شريح العدي وى انه قال لمع بن سعيد وهو بعث البعوث الى مكة اثنان الى ايها الامراء اذنك قولنا فامر به  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم العدي من يوم الفتح سمعته اذ ناى ووعاه قلبه وابصرته عيناى حين تكلم به انه سمع الله واثنى عليه ثم قال ان مكة حرمها الله ولم يجزها  
 الناس فلا يدخلها من يؤمن بالله واليوم الآخر ان يسفك بها دما ولا يعضل بها شيئا فان احد ترخص بقنال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فقولوا له ان الله اذن  
 لرسوله ففعل الله عليه وسلم ولم ياذن لكم وانما اذن لى فيها ساعة من نهار وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس ولم يبلغ الشاهل لغائب فقيل لى شريح وقال  
 لك عمر وقال انا اعلم بدينك منك يا ابا شريح ان الحرم لا يعين عاصيا ولا فادبهم ولا فادبهم ولا فادبهم زهير بن حرب وعبد الله بن سعيد جميعا عن الوليد قال  
 زهير بن الوليد بن مسلم قال نا الاوزاعي قال نا شريح بن ابى كثير قال نا شريح بن ابى كثير قال نا شريح بن ابى كثير قال نا شريح بن ابى كثير قال نا شريح بن ابى كثير  
 فى الناس فحمد الله واثنى عليه ثم قال ان الله حبس عن مكة الفيل وسلط عليها رسوله والمؤمنين وانما كن تحمل لاحد كان قبل وانما احملت لى ساعة من نهار  
 وانما كن تحمل لاحد بعدى فلا ينفع صبي ها ولا يحتل شوكة ولا يغلق سا قطتها الا من عثر بها ومن قتل له قتيلا فهو مجرم بالنظرين اما ان يغلقى واما ان يغلق

[illegible]

قوله وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس أظن أن المراد وقد عادت حرمتها بعد تلك الساعة كحرمتها قبل تلك الساعة والله تعالى أعلم.









(قوله فارت ان انقل عيال الى بعض الريف) قال اهل اللغة الريف بكسر الراء هو الارض التي فيها ندم وخصب جموع ريات يقال اريفتا صرا الى الريف وارتات الارض خصبت فهي بقدر قوله  
 وان عيالنا مخلوف) هو بضم الخاء اى ليس عديم رجال ولا من يحسبهم (قوله صلى الله عليه وسلم لا آمن بنا قتي ترعل) هو باسكان الراء وتخفيف الحاء اى يشد عليها رطلها (قوله صلى الله عليه وسلم ثم لا حمل لها  
 عقدة حتى اقدم المدينة) معناه او اهل السير لا اكل من راحلتي عقدة من عقدة عليها وجعلها حتى اهل المدينة لمبا الغنى في الاسراع الى المدينة (قوله صلى الله عليه وسلم وان حرمت المدينة حراما مينا مازيها) المانم  
 بهزة بعد الهم وكسر الزاي وواو الجمل قيل انبى من الجملين نحوه والاول هو الصواب هناك معناه ما بين جبلها كما سبق في حديث انس وغيره والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم لا يخطب فيها شجرة الا خلف) هو باسكان  
 اللام وروصد وعلقت علقا واما العلف بفتح اللام فالتشميش والتشيع وكذا وفيه جواز اخذ اوراق الشجر لعلف هو الملو بها بخلاف خط الاخصان وقطعها فانه حرام (قوله صلى الله عليه وسلم ما من المدينة  
 شعب الا نقب الاعلى مكانا يحرسها حتى تغدوا اليها) فيه بيان فضيلة المدينة وحراستها في زمنه صلى الله عليه وسلم وكثرة الحراس استيعابهم الشباب ياد في الكرامة لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال اهل اللغة الشعب بكسر الشين هو العزبة الساندة بين الجبلين قال ابن السكيت هو الطريق في الجبل والمقرب بفتح التاء على الشجر وكى القاضى منها ايضا وهو مثل شعب قبل هو الطريق في الجبل قال  
 الاخفش انقلب له رية طرقها وبها قولها واضعنا رحالنا حين دخلنا المدينة حتى اغار علينا بنو عبد المدين غطفان يهجمهم قبل ذلك شىء) معناه ان المدينة في حال مستيهم عنها كانت  
 محمية محرومة كما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم حتى ان بنى عبد المدين غطفان اغاروا عليها حين قد ساء ولم يكن قبل ذلك مستيهم من الاغارة عليها مانع ظاهر ولا كان لهم عدد يهجمهم يشتغلون  
 به بل سبب منهم قبل قد وساحدا سنة الملكة كما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم قال اهل اللغة يقال ارج الشرد واجت الحرب واما جها الناس اى تحركت وحركت كوا دارجت  
 تريد سركته للامر كله ثلثي واما قوله بنو عبد المدين فمكة او قعر في بعض النسخ عبد المدين بفتح العين كبر ووقعت في اكثر اعبيد المدين العين مصغرا والاول هو الصواب بلا خلاف من اهل هذا الفن  
 قال القاضى عياض حدثنا بكبر ابو محمد انشئ عن الطبري عن الفارسي بنو عبد المدين على الصواب قال وقع عند شيرة خناني في نسخ مسلم بن طريق ابن مازان ومن طريق المحسودى بنو  
 عبدة مصغرا وهو خطأ قال وكان يقال لهم في الجابية بنو عبد الغزي فسماهم النبي صلى الله عليه وسلم بنى عبد المدين فسمتهم العرب بنى نحو التحويل اسمهم والله اعلم (قوله جاءوا باسعيد  
 الفخري لى الى الحرة) اى الفتنه المشبهه التي نسبت فيها المدينة سنة ثلاث وتسعين (قوله فاستشاروا في الجلاء) هو بفتح الجيم والمد هو الفرار من بلد الى غيره (قوله صلى الله عليه وسلم  
 في المدينة انها حرم آمن) فيه دلالة لمدن ربكم كجوهري في تحريم حيد او شجر او قد سبقت اسئلة (قوله لها قدنا المدينة وبها مدينة) اى بهزة مؤنثة اى ذات دار بالمد وانقص هو الموت الذريع هذا  
 اصلا ويطلق ايضا على الارض الوتره التي تكثر بها الامراض لاسيما للغزاة الذين ليسوا استوطنها قال قيل كيف قدر على الوارد في الحديث الاخر في تصحيح النبي عن القدرم عليه فاجاب من يعين  
 ذكرها القاضى احمد بان هذا القدرم كان قبل النبي لان النبي كان في المدينة بعد استيطانها والثاني ان النبي عنه هو القدرم على الوارد الذريع والطاعون واما الذي كان في المدينة  
 فانه كان دخرا يمرض بسببه كثير من الغزاة والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم وحول حيا الى الحنفه) قال الخطابي وغيره كان ساكنوا الحنفه في ذلك الوقت وهو ارفقيه دليل  
 للدعاء على الكفار بالامراض والاستقام والهداك وفيه الدعاء للمسلمين بالصحة وطيب بلا وهم والبركة فيها وكشف الضر والشدة عنهم وهذا ذهب العلماء اذ كانه قال القاضى وبهذا خلافت  
 قول بعض المتصوفة ان الدعاء قهر في التوكل والرضا وان ينبغي تركه بخلاف قول المعتزلة انه لا فائدة في الدعاء ومضى القدر وذهب العلماء اذ كانه ان الدعاء عبادة مستقلة ولا يتجانب منه الا ما سبق بالقدرة الله اعلم

سار مشهور



[illegible]







باب في فضل الصلوة فيه زيادة ثواب النكاح

وحدثنا أبو جعفر أحمد بن منيع قال ناظم بن ابراهيم قال ناظم بن ابيوب عن ناظم بن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يزور قبره ركباً وماشياً وحداً وحداً...
باب في فضل الصلوة فيه زيادة ثواب النكاح

باب في فضل الصلوة فيه زيادة ثواب النكاح...
كتاب النكاح...
باب في فضل الصلوة فيه زيادة ثواب النكاح...
باب في فضل الصلوة فيه زيادة ثواب النكاح...

كتاب النكاح...
قوله نزلت فيك جارية قال النووي وفيه استصحاب عروص لرجل...
قوله نزلت فيك جارية قال النووي وفيه استصحاب عروص لرجل...



















باب في تزويج الاب البكر الصغير في حديث عائشة قال تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم

تزوجني ابوكريم محمد بن العلاء قال نا ابو اسامة قال وحسن ابو بكر بن ابي غيبة قال وجئت في كتابي عن ابى اسامة عن هشام بن ابي عن عائشة قالت تزوجني رسول الله

باب جواز تزويج الاب البكر الصغير في حديث عائشة قال تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة سنين وفي رواية تزوجها وهي بنت سبع سنين هذا صحيح في جواز تزويج

قوله فلم يرعني الا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اى فيها اعني شئ وما خطر بها الى خطرة في حال الا في حال حضرة



























[illegible][illegible]

الثلاث عشرة ثم هذا الحديث يجوز ان يكون حين كان المحرم العشر  
او الخمس فلا ينافي كون الحكم بعد التسليم وهو الاطلاق الموافق لظاهر  
القرآن والله تعالى اعلم

قوله قلت لست لك بمخلية اسم فاعل من الإخلاء أي لست بمنفردة بك وإخالية من ضرة -  
قوله لا تحرم المصصة والمصتان تحضض المصصة والمصتين يجوزان  
يكون الموافقة السؤال كما يقتضيه روايات الحديث فلا يدل على أن





























































